

اصول فقہ پہ پین تو ژبہ کی

(الاصول من علم الاصول)

تألیف : فضیلة الشیخ محمد
بن صالح العثیمین رحمہ اللہ

ژبارہ : عامر حسن

Ketabton.com

مقدمة المؤلف

الحمد لله نعمده، ونستعينه، ونستغفره، ونتوب إليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلى الله عليه، وعلى آله وأصحابه، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين وسلم تسليماً.

أما بعد: پس دا په اصول فقه کی یو مختصر رساله ده چی په معاهد علمیه کی په دریم کال د مقرر په طور تدریس کولای شی مونږ لیکلی او دا نوم مو ورته ایخی دی

«الأصول من علم الأصول»

زه د الله تعالیٰ څخه دعا کوم چی زمونږ دا عمل دخالص د خپله ځان لپاره وگرځوی او خپلو بندگانو ته پدی سره نفع ورسوی بیشکه هغه نژدی او دعا قبلونکی ذات دی

اصول فقہ

د اصول فقہ تعریف : د اصول فقہ تعریف پہ دوه اعتبارہ سره کيدای شي
 ۱: په اعتبار د هری کلمی یعنی په اعتبار د لفظ د اصول او لفظ د فقہ
 پس اصول د اصل جمع ده اصل هغه شي چی هغی باندی د بل شي بنیاد
 وی لکه دی خخه ددیوال بنیاد هم دی او د ونی اصل یعنی تنه هم ده چی
 هغی خخه د ونی خانگی بنوریزی
 الله تعالی فرمایي: ایا ته نه گوری خرنگه الله تعالی بیان کری دی مثال د
 پاکی کلمی چی پشان د پاکی ونی ده سته یی په خُمکه کی ده او خانگی
 یی اسمان کی

{أَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا
 فِي السَّمَاءِ} [ابراهيم:24].

او فقہ په لغت کی فهم (پوهی) ته وایی دی خخه دا الله تعالی دا قول دی
 {وَاحْتُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي} [طه:27]
 ای الله زما د ژبی خخه غوتبه کولاو کری چی دوی زما په خبره پوهه
 شی

د فقہ اصطلاحی تعریف : د تفصیلی دلایلو په رڼا کی د شرعی عملی
 احکامو پیژندنه

زما مراد په لفظ «معرفة»؛ (پیژندنی) سره علم او ظن دی خکه د احکامو
 پیژندل کله یقینی وی کله ظنی لکه د فقہ ډیر مسایل همدارنگه دی
 زما ددی قول نه مراد «الأحكام الشرعية»؛ (دشرعی احکامو پیژندل)
 هغه احکام دی چی د شرعی نه اخذ شوی دی لکه واجبیدل دیو شی یا
 حرامیدل پدی سره عقلی احکام د تعریف نه خارج شو لکه ددی خبری
 پیژندل چی مکمل شی د جزء نه لوی وی دغه شان عادی احکام هم پدی
 سره خارج شول لکه ددی پیژندل چی کله موسم صفا وی نو دینخی په شپه
 پرخه کیری

زما ددی قول «العملية»؛ (یعنی د عملی احکامو پیژندل) خخه مراد
 هغه احکام دی چی د عقیدی سره تعلق نه لری لکه موندخ زکات نو دی قید
 سره هغه احکام خارج شول چی تعلق یی د اعتقاد سره وی لکه د الله توحید
 د هغه د اسما او صفاتو معرفت دیته په اصطلاح کی فقہ نه وایی

زما ددی قول «بأدلتها التفصيلية»؛ (په تفصیلی دلایلو سره) مراد د فقی هغه دلایل دی چی د فقه د تفصیلی مسایلو سره ارتباط لری نو بی سره اصول فقه خارج شو ځکه په دی کی په اجمالی دلایلو کی بحث کیری دویم: تعریف د اصول فقه په اعتبار د لقب سره دیو فن معین پدی اعتبار سره اصول فقه هغه علم دی چی د فقه د اجمالی دلایلو څخه بحث کوی او د فقهی دلایلو څخه د استفادی لارښونه کوی او د مجتهد (ددی دلایلو څخه د استفاده کونکی) د حال څخه بحث کوی زما مراد په «الإجمالية»؛ (اجمالی دلایلو) سره عام قواعد دی لکه دا قاعده (امر د وجوب لپاره وی) نهی د تحریم لپاره صحت د حکم د نفوذ او قبولیت تقاضا کوی نو پدی سره تفصیلی دلایل خارج شول دا دلایل په اصول فقه کی صرف د قاعدی لپاره د مثال په توگه ذکر کولی شی

زما مراد پدی قول سره «وكيفية الاستفادة منها»؛ (او د فقهی دلایلو څخه د استفادی لارښونه کوی) ددی پیژندنه ده چی مجتهد به څنگه کولی شی چی ددلایلو څخه احکام راوباسی دا په لوستلو د الفاظو او دلالت د احکامو سره چی عموم خصوص اطلاق تقييد ناسخ منسوخ وغيره دی پس مجتهد په خپل علم سره د فقه د دلایلو او د دهغی د احکامو څخه استفاده کوی

زما ددی قول مراد «و حال المستفید»؛ (د مجتهد حال پیژندل) پیژندل د حال د مستفید دی او مستفید مجتهد وی مجتهد ته مستفید وایی ځکه هغه پخپله ددلایلو څخه احکام راوباسی ځکه هغه د اجتهاد درجی ته رسیدلی وی نو د مجتهد پیژندنه د هغه شرطونه او د اجتهاد حکم وغيره څخه په علم اصول فقه کی بحث کولی شی

د اصول فقه فايده :

بیشکه د اصول فقه علم ستر مقام لری د اهمیت حامل علم دی ستری فایدی لری

فایده یی دا ده چی دی سره یو قسم قدرت او قوت په انسان کی پیدا شی چی هغی سره په صحیح طریقی سره ددلایلو خخه احکام رایستلی شی او د بتولو نه مخکی دا فن په مستقل شکل سره امام شافعی رحمه الله لیکلی دی بیا د هغی نه پس نورو علماو د هغه په نقش قدم باندی تگ کری دی هغوی دی فن کی مختلف کتابونه لیکلی بعضی عادی شکل کی بعضی د نظم په صورت کی بعضی مختصر بعضی تفصیلی تردی چی دا یو مستقل فن وگرخیده چی خصوصیات لری

احکام

احکام جمع د حکم ده حکم په لغت کی قضا او فیصلی ته وایی په اصطلاح کی هغه طلب یا تخییر یا وضع ته وایی چی د مکلفینو د افعالو سره متعلق وی او د شرعی خطاب یی تقاضا کوی زما ددی قول «خطاب الشرع»؛ د شرعی خطاب (نه مراد قران او سنت دی

زما ددی قول «المتعلق بأفعال المكلفین»؛ چی د مکلفینو د افعالو سره متعلق حکم وی

هغه حکم دی چی ددوی د اعمالو سره متعلق وی قول وی که فعل په دی باندی حکم وی یا ددی ترک وی دی سره هغه خه خارج شو چی د عقیدی سره تعلق لری نو دی ته په اصطلاح کی حکم نه وایی

زما ددی لفظ «المکلفین»؛ نه مراد هغه خوک دی چی صاحب التکلیف وی نو دی کی ماشوم او مجنون هم داخل دی

زما مراد ددی قول نه «من طلب»؛ غوښتنه (دی نه مراد امر او نهی ده چی د لزوم په طریقه سره شوی وی (یعنی فلانی کار وکړه یا د ترینه منع شه) یا ترینه د دافضلیت په وجه منع شوی وی (چی افضل عمل نه وی) یا پری د فضیلت د وجی امر شوی وی (یعنی د مستحب په درجه کی وی)

زما دی قول نه مراد «أو تخییر»؛ یعنی شریعت د تخییر په طریقه د یو شی تقاضا کوی (دی نه مراد مباح دی

او زما دی قول نه مراد «أو وضع»؛ (شریعت د وضع په طریقہ د یو شی
تقاضا کوی) صحیح او فاسد و غیره دی کوم چی شریعت د یو عمل د
قبولیت او فساد لپاره علامات تباکلی دی

د احکام شرعیہ اقسام

**احکام شرعیہ په دوه قسمه دی ۱ تکلیفیہ ۲ وضعیہ
تکلیفیہ په ۵ قسمه دی واجب مستحب محرم مکروه مباح**

واجب په لغت کی لازم او ضروری ته وایی
واصطلاحاً: هغه څه ته وایی چی شارع پری په لازم طور سره امر کړی
وی لکه پینځه موندونو
زما پدی قول سره «ما أمر به الشارع»؛ (شارع پری حکم کوی) دی سره
محرم مکروه او مباح خارج شول
پدی قول سره چی په لازمی طور سره یی پری حکم وی مندوب خارج شو
د واجب ادا کونکی ته ثواب میلاویری کله چی یی د شرع تابعداری مقصد
وی او تارک ته یی سزا میلاویری
واجب ته فرض فریضه حتم لازم وایی

2—مندوب

په لغت کی هغه چاته وایی چی دعوت ورته شوی وی
په شریعت کی هغه عمل ته وایی چی شارع پری حکم کړی وی لیکن په
لازمی طور سره نه لکه د نفلی موندونو
زما پدی قول سره «ما أمر به الشارع»؛ (شارع پری حکم کوی) دی سره
محرم مکروه او مباح خارج شول

زما پدی قول سره چی په لازمی طور سره پری شارع حکم نه وی کړی
دی سره واجب خارج شو
او د مندوب ادا کونکی ته ثواب میلاویری کله چی تابعداری یی غرض وی
او پریخودونکی ته سزا نشته
دیده سنت مسنون مستحب او نفل وایی

3 – محرم : په لغت کی هغه څه ته وایی چی منع تری شوی وی
په اصطلاح کی هغه عمل چی شارع تری په حتمی طور سره منع کړی
وی لکه د مور او پلار نافرمانی کول
زما پدی قول سره چی شارع تری منعه کړی وی واجب مندوب او مباح
خارج شول

زمونږ دی قول سره چی دی نه به منع حتمی نه وی دی سره مکروه خارج
شو
د محرم ترک کونکی ته ثواب میلاویری چی کله یی تابعداری د شریعت
مقصد وی او کونکی ته یی عذاب میلاویری
او دیده محظور او ممنوع هم وایی

4 – مکروه په لغت ناپسند شی ته وایی (هغه شی چی نفرت ورسره
کولی شی)
په اصطلاح کی هغه عمل ته وایی چی شارع ترینه منع کړی وی لیکن منع
حتمی اوضروری نه وی لکه په چپ لاس باندی اغستل خرڅول
زمونږ پدی قول سره چی شارع ترینه منع کړی وی دی سره واجب مندوب
او مباح خارج شول
او دی قول سره چی منع ترینه حتمی نه وی محرم خارج شو
د مکروه پریخودونکی ته ثواب میلاویری او کونکی باندی څه گناه نشته

5 – مباح په لغت کی بشکاره شی ته او هغه څه ته وایی چی په کولو یی
اجازت وی

په اصطلاح کی هغه عمل ته وایی چی نه پری امر شوی وی نه ترینه منع لکه په روژه کی دشپی خوراک کول
زمونږ پدی قول سره چی امر پری نه وی شوی واجب او مندوب خارج شو
زمونږ پدی قول سره چی منع ترینه نه وی شوی محرم او مکروه خارج شو

زمونږ دا قول چی بذاته به پری امر نه وی شوی یا به تری منع نه وی شوی دی سره هغه عمل خارج شو چی هغی باندی امر شوی وی خُکه چی هغه د مامور لپاره وسیله وی یا ترینه منع شوی وی خُکه هغه د منهی لپاره وسیله وی لیکن په اصل کی پدی سره دی نه د مباح اطلاق نه لری کیری
او مباح ترخو چی په خپل حالت وی نه پری ثواب مترتب دی او نه گناه دی ته حلال او جایز هم وایی

احکام وضعیه

احکام وضعیه هغه علامات دی چی شارع دیو عمل د ثبوت یا نفی یا قبولیت او فساد لپاره تباکلی دی
دی خخه صحت او فساد هم دی

1 - صحیح : په لغت کی د مرض او بیماری نه پاک ته وایی

په اصطلاح کی هغه عبادت یا معاملی ته وایی چی په کولو باندی آثار مترتب کیری (یعنی د کولو خه اثر یی وی)
د عباداتو خخه صحیح هغه عمل دی چی ذمه داری پری لری شی (د انسان نه) او دشریعت حکم پری تکمیل شی
په معاملاتو کی صحیح هغه عمل دی چی په وجود (شته والی) باندی یی آثار مترتب شی (یعنی چی دا عمل باطل ندی) لکه په اغستلو خرخولو کی د ملکیت حاصلیدل

او هیڅکله یو شی صحیح نشی کیدای ترڅو چی هغی کی ټول شرطونه وجود ونه لری او ټول موانع ختم نشی ددی مثال په عباداتو کی: چی موندځ په خپل وخت باندی وکړی شروط او ارکان او واجبات یی پوره ادا کړی ددی مثال په معاملاتو کی: داسی تجارت وکړی چی شروط پکی وی او موانع پکی نفی وی نو کله چی د شروطو څخه یو شرط نه وی یا یو مانع موجود وی نو عمل نشی صحیح کیدای د شرط د نشوالی مثال په عبادت کی: چی یو کس د اودس نه بغیر موندځ وکړی د شرط د نشوالی مثال په معاملاتو کی: هغه څه خرڅول چی د هغه په لاس (ملکیت کی نه وی)

مثال د مانع د موجودوالی په عبادت کی: په مکروه وخت کی نفل موندځ کول مثال د مانع د وجود په معاملاتو کی: چی یو کس د جمعی د اذان نه پس څه شی خرڅ کړی

2 - فاسد

په لغت کی د ضایع کیدو په وجه د یو ختم شوی شی ته وایی او په اصطلاح کی هغه عبادت او معامله ته وایی چی په هغی هیڅ اثر نه کیری فاسد د عباداتو څخه هغه دی چی زمه پری نه بری کیری او د شریعت حکم پری نه تکمیلیری لکه د وخت نه مخکی موندځ ادا کول او فاسد د معاملاتو څخه هغه دی چی اثرات پری نه مرتبیری لکه د مجهول شی اغستل خرڅول

او د عباداتو او معاملاتو شروطو کی هر فاسد محرم دی څکه دا د الله د حدودو څخه تجاوز کول دی او د هغه د حکمونو سره مذاق کول دی او څکه چی نبی علیه السلام په هغه چا رد کړی وو چی د ځان نه یی شرطونه جوړ کړی وو په کتاب الله کی نه وو (1)

فاسد او باطل په یو معنی باندی راځی مگر په دوه ځایونو کی

۱ په احرام کی علماو فرق کړی دی چی فاسد هغه دی چی محرم پکی د تحلل اول نه مخکی د بن ځی سره جماع وکړی او باطل هغه دی چی د تحلل اول نه مخکی مرتد شی

۲ په نکاح کی علماو فرق کړی چی فاسد په نکاح کی هغه نکاح ده چی د هغی په فساد کی اختلاف وی لکه د ولی نه بغیر نکاح کول او باطل هغه نکاح ده چی د هغه په بطلان باندی اجماع وی لکه د عدت په وخت کی د بن ځی سره نکاح کول

(1) رواه البخاري «2155» کتاب البیوع، 65 - باب إن شاء رد المصراة.

ومسلم «1504» کتاب العتق، 2 - باب إنما الولاء لمن أعتق

علم

د علم تعريف : د يو شى پيژندنه لکه څنگه چې هغه دى په قوی پيژندلو سه لکه ددی خبری علم چی ټول د جز نه غټ وی او په عبادت کی نیت شرط دی

زمونږ پدی قول سره «ادراك الشيء»؛ (د یو شى پيژندنه) دى سره ی یو شى نه پيژندل خارج شول او دى ته جهل بسیط وایی مثال په طور یو چا نه پوښتنه وشى د بدر غزا په کوم کال واقع شوی وه هغه ووايي ما ته پته نشته

زمونږ پدی قول سره «علی ما هو علیه»؛ (د یو شى په حقیقت سره پيژندل) دى سره د یو شى پيژندل پداسی توگه چی د واقع خلاف وی خارج شول او دى ته جهل مرکب وایی

د مثال په طور چا نه پوښتنه وشه چی غزوه بدر کوم کال باندی واقع شوی وه هغه ووايي د هجرت په دریم کال

زمونږ پدی قول سره «ادراكاً جازماً»؛ (د یو شى په حتمی طور سره پيژندل) دى سره ادراک غیر جازم خارج شو لکه احتمال وی چی کیدای شى هغه چی څنگه دیو شى باره کی علم لری هغه شان نه وی نو دپته علم نه وایی بیا که چیرته ددوه احتمالونو څخه یو د هغه په گمان کی راجح وو هغه به ظن وی او مرجوح به وهم وی لیکن کله چی دواړه جانبه برابر وو (یقین او شک) دپته شک وایی

دى سره واضحه شوه چی د ادراک (دیو شى پيژندنه) تعلق دلاندینی شیانو سره دی

1 - علم : د یو شى پداسی توگه پيژندنه چی هغه په حقیقت کی همداسی

وی .

2 - جهل بسیط: د یو شى نه پيژندل په کلی توگه

3 - جهل مرکب: د یو شى په غلطه توگه پيژندنه (څنگه چی تاسره د

هغی باره کی علم دی هغه ددی بالکل برعکس وی)

- 4 - ظن:** د یو شی پیژندل لیکن سره د احتمال نه چی ددی برعکس ورته ددینه بهتر نه بنکاری
- 5 - وهم:** د یو شی پیژندل سره ددی گمانه چی ددی برعکس ورته ددی نه ډیر بهتر بنکاری
- 6 - شك:** د یو شی پیژندل پداسی توگه چی داوړه جانبه (د شك او یقین) جانب برابر وی

د علم اقسام :

علم په دوه قسمه دی ۱ ضروری ۲ نظری

- 1 - ضروری :** هغه علم دی چی د یو شی باره کی علم لرل ضروری وی چی انسان ته د هغی علم بغیر د استدلال او کوشش نه حاصل وی لکه علم پدی خبره چی ټول شی د جز نه غټ وی ، اور گرم وی ، محمد صلی الله علیه وسلم د الله رسول دی
- 2 - نظری:** هغه علم چی نظر او استدلال ته حاجت لری (په خپله نه حاصلیری) لکه په موندخ کی د نیت د وجوب باره کی علم لرل

الكلام

د کلام تعريف:

کلام په لغت کې هغه لفظ ته وايي چې د يو معين معنی لپاره وضع شوی وی (يعنی يو خاص معنی لری) په اصطلاح کې هغه لفظ ته وايي چې سامع ته فايده ورکوی لکه الله زمونږ رب دی محمد صلی الله عليه وسلم زمونږ نبی دی کلام کم از کم ددوه اسمونو يا يو اسم او فعل نه جوړیږي د اول مثال : محمد صلی الله عليه وسلم دالله رسول دی ددويم مثال: ودریده محمد

د کلام مفرد کلمه ده او کلمه هغه لفظ دی چې د يو مفرد معنی لپاره وضع شوی وی دا په دري قسمه ده ۱ اسم ۲ فعل ۳ حرف
أ - اسم : هغه لفظ چې خپله معنی باندي دلالت کوی او هيڅ زمانی سره تعلق نه لری
 دا په دري قسمه دی

- ۱: هغه اسم چې د عموم فايده ورکوی لکه اسما موصوله
- ۲: هغه اسم چې د اطلاق فايده ورکوی لکه نکره کله چې د اثبات په سياق کې راشی
- ۳: هغه اسم چې د خصوص فايده ورکوی لکه اعلام

ب - فعل : هغه لفظ چې په خپله معنی باندي دلالت وکړی او ددريو زمانو څخه د يو زمانی سره تعلق ولری دا به يا ماضی وی لکه فهم يا مضارع لکه يفهم يا امر لکه افهم
 «فَهُمْ»، «يَفْهَمُ»، «اِفْهَمَ».

والفعل بأقسامه يفيد الإطلاق فلا عموم له.
 او د فعل دري واړه اقسام په اطلاق دلالت کوی عموم پکی نه وی

ج - حرف : هغه لفظ چې خپله معنی نه لری بلکې د بل لفظ سره يو ځای کيږي او يو معنی ورکوی ددی مختلف اقسام دی

1 - الواو: د عطف لپاره استعمالیږي د دواړو معطوف الفاظو په حکم کی د اشتراک فایده ورکوی او د ترتیب تقاضا نه کوی او د ترتیب نفی هم نه کوی مگر په دلیل سره

2 - الفاء: دا هم د عطف لپاره راعی د دوه معطوف اسماو په حکم کی د اشتراک فایده ورکوی سره د ترتیب او تعقیب نه او کله سببیه هم راعی دی وخت کی د تعلیل لپاره راعی

3 - اللام الجارة: دا ډیری معانی لری د هغی څخه تعلیل تملیک اباحت دی

4 - علی الجارة: دا هم ډیر معانی لری د هغی څخه وجوب دی

د کلام اقسام

په کلام باندی د صدق او کذب د اطلاق کیدو په اعتبار سره کلام په دوه

قسمه دی

خبر او انشا

1 - خبر هغه کلام دی چی مونږ کولی شو بذاته ورته رینښتیا یا دروغ

ووایو

ز مونږ پدی قول سره چی دپته مونږ رینښتیا او دروغ ویلی شو دی سره

انشا خارج شوه ځکه پدی کی دا ممکن نده ځکه د انشا مدلول هغه څه نه

وی چی هغی باره کی مونږ خبر ورکوو دی وجی نه دا امکان پکی نه وی

چی رینښتیا به وی یا دروغ

ز مونږ پدی قول سره . «لذاته»؛ (خبر کی صدق او کذب بذاته امکان نه

لری) دی سره هغه خبر خارج شو چی د صدق او کذب احتمال د مخبر به

په اعتبار سره نه لری دا پدی وجی چی خبر د مخبر به په اعتبار سره په

دری قسمه دی

۱: هغه خبر چی دروغ ویل ورته ممکن نه وی لکه د الله او د رسول الله

صلی الله علیه وسلم خبر کله چی سند یی صحیح وی

۲: هغه خبر چی رینښتیا ویل ورته ممکن نه وی لکه د شرع یا عقل د

وجی نا ممکن خبر ورکول

د اول مثال لکه یو کس د نبی علیه السلام نه پس د نبوت د دعوی خبر ورکړی

د دویم مثال : ددوه ضد شیانو باره کی خبر ورکول لکه په یو وخت کی په یوه سترگه کی د حرکت او سکون خبر ورکول

۳ : هغه دی چی نه ورته ریښتیا ویلی شی نه دروغ دواړه احتمالونه به یا برابر وی یا به یو په بل باندی غالب وی لکه د یو غایب کس د راتلو باره کی خبر ورکول

2 - والإِنْشَاءُ: هغه کلام چی ریښتیا یا دروغ ورته ویل ممکن نه وی او دی خخه امر او نهی ده لکه د الله قول

: {وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا} [النساء: من الآية 36]

کله به کلام په یو وخت کی خبر او انشا دواړه وی لکه د معاملاتو لفظی صیغی لکه بعت و قبلت خکه دا د خرڅونکی د نیت په اعتبار سره خبر دی او په اعتبار د واقع کیدو د بیع سره انشا ده کله د خه فایدی په غرض کلام د خبر په شکل کی راخی لیکن مراد ترینه انشا وی وبالعکس

د اول مثال دالله دا قول دی

: {وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ} [البقرة: من الآية 228]

ژباړه : طلاق کړی شوی زنانه به په خپل ځانونو دری حیضه انتظار کوی د الله دا قول پتربصن په شکل د خبر کی دی لیکن مراد ترینه امر دی ددی فایده د مامور به یقینی کول دی گویا کی دا یو واقعی امر دی چی د مامور د صفت په توگه ترینه خبره کیدای شی

او مثال د عکس (یعنی لفظ د انشا په شکل وی مراد ترینه خبر وی) دالله دا قول دی .

: {وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ} [العنكبوت: من الآية 12]

ژباړه : او کافران مومنانو ته وایی زمونږ د لاری تابعداری وکړی مونږ به ستاسو گناهونو بار کړو

دا قول «ولنحمل»
په شکل د امر کی دی لیکن مراد ترینه خبر دی یعنی مونږ به ستاسو
گناهونو بار کړو
ددی فایده د هغه شی لازمی گرځول دی کوم باره کی چی خبر ورکړی
شوی وی

حقیقت او مجاز

کلام د استعمال په اعتبار سره په دوه قسمه دی حقیقت او مجاز

1 - حقیقت : هغه لفظ دی چی د خپلی معنی لپاره استعمال وی

لکه اسد د یو بن‌کاری حیوان لپاره استعمالولی شی
زمونږ پدی قول سره (چی مستعمل لفظ دی) دی سره مهمل خارج شو نو
مهمل ته حقیقت یا مجاز ویل صحیح ندی
زمونږ پدی قول سره «فیما وضع له»؛ لفظ به په خپله معنی کی استعمال
وی - (کومی لپاره چی اصل کی وضع شوی وی)
دی سره مجاز خارج شو

حقیقت په دری قسمه دی لغوی، شرعی، عرفی .

لغوی حقیقت : هغه مستعمل لفظ چی د خپلی هغی معنی لپاره استعمال وی
چی لغت کی ورته وضع شوی وی
زمونږ پدی قول سره چی لغت کی ددی معنی لپاره وضع شوی وی دی
سره حقیقت شرعی او عرفی خارج شو
ددی مثال د صلاه لفظ دی اصل کی په لغت کی دا ددعا لپاره وضع شوی
دی نو اهل لغت په کلام کی به دا په همدی معنی باندی محمول وی

هغه لفظ چی مستعمل شی د هغی معنی لپاره چی شریعت کی ورله وضع
شوی وی

زمونږ دی قول سره چی شریعت کی ورته وضع شوی وی دی سره حقیقت
لغوی او عرفی خارج شول

ددی مثال لفظ د صلاه دی په شریعت کی ددی نه مراد هغه اقوال او افعال
دی چی تکبیر سره شروع کیږی او سلام سره ختمیږی نو په کلام د اهل
الشرع کی به دا پدی معنی باندی محمول وی

حقیقت عرفی : هغه لفظ چی هغی معنی لپاره استعمال وی کومه معنی چی ورته عرف کی وضع شوی وی

زمونږ پدی قول سره چی عرف کی ورته وضع شوی وی دی سره حقیقت لغوی او شرعی خارج شو

ددی مثال دابه ده په عرف کی ددی لفظ خخه مراد هغه حیوان دی چی خلور بنپی لری نو په کلام د اهل عرف کی به دا پدی معنی باندی محمول وی

ددی تقسیم د پیژندلو فایده دا ده چی مونږ هغه لفظ په هغه معنی باندی حمل کړو د کومی لپاره چی وضع شوی وی نو په استعمال د اهل لغت کی به په حقیقت لغوی باندی او په استعمال د اهل الشرع کی به په حقیقت شرعی او په استعمال د اهل عرف کی به په حقیقت عرفی باندی حملولی شی

2 - مجاز: هغه لفظ دی چی دخپلی معنی (کومی لپاره چی وضع شوی

دی) نه بغیر د بلی معنی لپاره استعمال وی

لکه اسد چی د یو بهادر سری لپاره استعمال شی

زمونږ پدی قول سره چی مستعمل به وی دی سره مهمل خارج شو خکه هغه حقیقت او مجاز نشی کیدای

زمونږ پدی قول سره د بلی معنی لپاره استعمال وی دی سره حقیقت خارج شو

ددلیل نه بغیر د یو لفظ په مجاز باندی حمل کول جایز ندی او دی دلیل ته په علم بیان کی قرینه وایی

د یو لفظ د مجاز لپاره استعمالولو کی شرط دادی چی د حقیقی او مجازی معنی مابین کی به یو قسم ربط وی

دی لپاره چی تعبیر ترینه صحیح شی دی ارتباط ته په علم بیان کی علاقه وایی

دا ربط به یا په مشابہت کی وی یا دی نه بغیر

که چیرته مشابہت کی وی نو دی مجاز ته استعاره وایی لکه د بهادر سری لپاره د اسد لفظ مجازا استعمالول

او که چیرته دا علاقه (ربط) د مشابهت د وجی نه وی نو دی مجاز ته مجاز مرسل وایی کله چی مجاز په کلماتو کی وو او که مجاز په سند کی وی نو دیته مجاز عقلی وایی
 مثال ذلك في المجاز المرسل: أن تقول: رعيننا المطر، فکلمة «المطر» مجاز عن العشب، فالتجوز بالكلمة.
 ومثال ذلك في المجاز العقلي: أن تقول: أنبت المطر العشب فالكلمات كلها يراد بها حقيقة معناها، لكن إسناد الإنبات إلى المطر مجاز؛ لأن المنبت حقيقة هو الله تعالى فالتجوز في الإسناد.
 د مجاز مرسل د اقسامو څخه په زیادت سره مجاز او په حذف سره دی مثال د اول (په زیادت سره مجاز) دالله تعالی دا قول
{لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ} [الشورى: 11] دا کاف زاید دی دی لپاره چی د الله تعالی د مشابهه د نفی کولو تاکید وشی

او مثال د مجاز په حذف سره د الله دا قول دی
{وَسئل القرية} [يوسف: 82] یعنی د کلی والاو نه پوښتنه وکړه نو اهل دلته مجازا حذف شوی دی
 او د مجاز ډیر اقسام نور هم دی چی په علم بیان کی ذکر کیری په اصول فقه کی د حقیقت او مجاز د ذکر کولو مقصد دادی چی د دلالت د الفاظو یا حقیقی وی یا مجازی نو ددی دواړو معرفت ته ضرورت وو
 والله اعلم
تنبيه

په قران او غیر قران کی د کلام تقسیم حقیقت او مجاز ته کول د متاخرینو په نزد مشهور عمل دی او بعضی علما وایی په قران کی مجاز نشته بعضی وایی مجاز نه په قران کی شته نه په غیر قران کی دا قول ابو اسحاق اسفرايينی او په متاخرینو کی علامه شنقیطی اختیار کړی دی
 شیخ الاسلام بن تیمیه رح او د هغه شاگرد ابن القيم فرمایی دا اصطلاح د دری قرونو چی فضیلت والا دی دی نه پس پیدا شوی ده او دوی ددی قول تایید په قوی براهینو سره کړی دی چا چی مطالعه کړل پته به ورته ولگی چی همدا قول حق دی(1)

(1) کتاب الإیمان ص 73، ومختصر الصواعق ص 1510.

امر

د امر تعريف:

امر هغه قول دی چی په طریقه د استعلا سره د یو فعل د کولو تقاضا کوی لکه **أَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ**.

زمونږ پدی قول سره (امر هغه قول دی) دی سره اشاره خارج شوه اشاری ته امر نه ویل کیږی اگر چه هغه د امر معنی ورکوی

زمونږ پدی قول سره د یو فعل د طلب تقاضا کوی (دی سره نهی خارج شوه ځکه نهی د یو شی د ترک کولو تقاضا کوی او د فعل نه مراد ایجاد دی نو دا به هر قول ته شامل وی چی امر پری شوی وی
زمونږ پدی قول سره (په طریقه د استعلا) دی سره التماس (درخواست کول) دعا وغیره خارج شول کوم چی د امر د صیغو څخه په قرینی سره معلومیږی

د امر صیغی

د امر لپاره څلور صیغی مستعمل دی

1 - فعل الأمر، مثال په توگه : **{ ائْتِلْ مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ }** [العنكبوت: من الآية 45]

2 - اسم فعل الأمر، مثال په توگه : **حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ**.

3 - هغه مصدر چی د فعل امر قایم مقام وی ، مثال په توگه : **{ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبِ الرِّقَابِ }** [محمد: من الآية 4]

4 - هغه فعل مضارع چی لام امر پری داخل وی، مثال: **{ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ }** [المجادلة: من الآية 4]

کله کله طلب د یو فعل (یو کار باندی حکم کول) د امر د صیغی نه بغیر هم حاصلیری د مثال په توگه که یو شی ته فرض واجب مندوب طاعت وویل شی یا د هغی د کونکی صفت شوی وی یا یی د پریخودونکی مذمت بیان شوی وی یا د هغی په کولو باندی ثواب مرتب وی او په پریخودلو یی گناه مرتبه وی

د امر صیغه د څه تقاضا کوی :

د امر صیغه کله چی مطلقا ذکر شی په اصل کی د مامور به (هغه څه چی امر پری شوی وی)

د وجوب او د هغی په فوری طور سره ادا کولو تقاضا کوی

ددی دلیل چی امر د وجوب تقاضا کوی د الله تعالی دا قول دی : **{فَلْيَحْذَرِ**

الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ} [النور: من الآیة 63]،

ژباړه (پس یره دی وکړی هغه کسان چی د رسول الله صلی الله علیه وسلم د حکم خلاف کوی چی د وی ته به فتنه ورسیری او یا به په دردناک عذاب کی مبتلا شی)

طریقه د استدلال داده چی الله تعالی د رسول الله ص مخالفین ددی نه یرولی دی چی هغوی ته به فتنه ورسیری او فتنی نه مراد گمراهی ده

یا به په دردناک عذاب کی مبتلا شی او پداسی امر باندی یره ورکول صرف د واجب د پریخودو په وجه وی نو دا دلیل دی چی د رسول الله صلی الله علیه وسلم په یو کار باندی حکم کول د هغی د وجوب نښه ده

او ددی دلیل چی امر د فوریت (سمدستی) تقاضا کوی دالله دا قول دی **{فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ}** [البقرة: (148)، والمائدة: 48] ژباړه (نیکو کی سبقت (مخکی والی) وکړی

او مامورات شرعیه (شریعت چی کومو کارونو باندی حکم کړی) ټول خیر دی دپته په سبقت کولو باندی حکم پدی کی د سمدستی او فوریت دوجوب دلیل دی

بل دليل دادی: نبي عليه السلام د حديبيه په ورځ د خلکو تاخير په ذبح او سر بنرولو کی بد وگنرلی وو او ام سلمه رضی الله عنها ته یی ددی هر څه خبر ورکړی وو چی خلکو ورته تکلیف ورکړی وو (1) او ځکه چی د یو کار په جلدی سره کولو کی ډیر احتیاط دی ذمه پری بری کیری او په ورسته کولو کی یی قسم قسم نقصانات دی تر دی چی ډیر واجبات سړی باندی جمع شی بیا یی د ادا کولو څخه عاجز وی

کله امر د وجوب او فوریت څخه گرځی کله چی قرینه (دلیل) موجود وی د وجوب څخه خروج کوی او د مختلفو مقاصدو لپاره رآخی د هغی څخه بعضی په لاندی توگه بیانیری

1 - النذب: (د استحباب لپاره) لکه دالله دا قول : **{وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ}** [البقرة: 282] ژباړه (کله چی تجارت کوی نو گواه حاضر کړی) دلته په گواه حاضرولو باندی امر د استحباب لپاره دی پدی دلیل سره چی نبي عليه السلام د یو اعرابی څخه اس اغستی وو او گواه یی نه وو حاضر کړی (2)

2 - الإباحة: (اباحت) کله چی یو شی باندی امر د هغی د منع څخه وروسته واقع شو یا د هغه شی په جواب کی واقع وو چی هغی باندی د حرام گمان وو دی وخت کی اکثر امر د اباحت لپاره وی د منع څخه وروسته د امر د واقع کیدو مثال د الله دا قول دی : **{وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا}** [المائدة: 2] ژباړه (کله چی تاسو حلال شی نو بن کار وکړی) دلته په بن کار باندی امر د بن کار څخه د منع نه پس واقع شوی دی هغه منع چی پدی قول د الله کی ده

(1) رواه البخاري «2731، 2732» كتاب الشروط، 15 - وأحمد «4/ 326/ 19117».

(2) رواه أبو داود «3607 والنسائي في «الكبرى»، «6243» كتاب البيوع، 82 - وأحمد «5/

215»، وصححه الإلباني في «الإرواء» «1286».

{غَيْرَ مُحَلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ} [المائدة: 1] د احرام په حالت کی بنسکار مه کوی

نو دا امر د اباحت لپاره شو

او مثال د هغه امر چی د یو شی باره کی واقع شوی وی کوم باندی چی د حرام گمان کیده

د نبی علیه السلام دا قول دی

«افعل ولا حرج» (1)، وکړه څه حرج نشته (په جواب د هغه صحابه کی یی فرمایلی وو چی د حج په وخت یی د حج د افعالو باره کی تپوس کړی وو کوم چی داختر په ورځ ادا کولی شی ایا مخکی کول یی د یو بل څخه جایز دی (1)

3 – التهديد: (دهمکی ورکول) لکه دالله دا قول: **{اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ**

بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ} [فصلت: من الآية 40]، ژباړه (وکړی څه چی مو زړه غواړی بيشکه الله ستاسو اعمال وینی)

{إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا} [الكهف: من الآية 29] ژباړه (بيشکه مونږ د ظالمانو لپاره اور تيار کړی دی)

د امر نه وروسته د وعید ذکر کیدل دلیل دی چی امر د تهدید لپاره دی

امر د فوریت (سمدستی) څخه تراخی لپاره هم استعمالیږی

ددی مثال د روژو قضا ده پدی باندی امر شوی دی لیکن دلیل شته چی دا امر د تراخی (سمدست نه کول) لپاره دی عایشه رضی الله عنها فرمایي : ماباندی به د رمضان د روژو قضا وه ما به قضا د شعبان نه مخکی په بله کومه میاشت کی نشوه راوړلی دا درسول الله د وجود د وجی نو که چیرته تاخیر حرام وی نبی علیه السلام به د عایشی رضی الله پدی عمل باندی سکوت نه وی اختیار کړی (2)

(1) رواه البخاري «83» كتاب العلم، 23 - باب الفتيا وهو واقف على الدابة وغيرها.

ومسلم «1306» كتاب الحج، 57 - باب من حلق قبل النحر أو نحر قبل الرمي.

(2) انظر: البخاري «1950» كتاب الصوم، 40 - متى يقضى قضاء رمضان.

ومسلم «1146» كتاب الصيام، 26 - باب قضاء رمضان في شعبان.

هغه څه چي مامور د هغي نه بغير نه پوره کيږي
کله چي د مامور به کول په يو شي باندې موقوف وي (او هغي نه بغير يي
کول ناممکن وي) نو دغه شي به هم د مامور به په حکم کي وي که مامور
به واجب وي نو دا به هم واجب وي او که مامور به مستحب وي نو دا به
هم مستحب وي

د واجب مثال د عورت پټول دي کله چي د عورت پټول د کپړي په
اغستلو باندې موقوف وي نو کپړه اغستل هم واجب دي
مثال د مستحب: د جمعي په ورځ عطر استعمالول کله چي د عطر و
استعمالول د عطر په اغستلو موقوف وي نو د هغي اغستلي هم مستحب د
ي

او دا قاعده د يوي بلي عامي قاعدې په ضمن کي راځي هغه داده (وسايلو
حکم د مقاصدو حکم په څير دي نو د ماموراتو وسايلو هم مامور به د ياو د
منهياتو وسايل منهي عنها دي .

نهی (د یو شی خخه منع کول)

د نهی تعریف :

هغه قول چی په طریقه د استعلا سره د یو کار خخه د منع کیدو تقاضا کوی دا په یو خاص صیغی سره چی هغه فعل مضارع ده کله چی لا ناهیه ترینه مخکی راشی لکه دالله تعالی دا قول

{وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ} [الأنعام: من

الآیه 150]. ژباړه (د هغه چا د خواهشاتو تابعداری مه کوه چی زما

ایاتونه دروغ گنږی او په اخرت بانندی ایمان نه لری

زمونږ پدی قول سره چی دا قول دی دی سره اشاره خارج شوه اشاره نهی نشی کیدای اګر چی د نهی معنی ورکوی

زمونږ پدی قول سره چی د یو شی نه منع به پکی وی دی سره امر خارج شو ځکه امر د یو کار کولو بانندی حکم ته وایی

زمونږ پدی قول سره چی په طریقه د استعلا به وی دی سره د رخواست او دعا خارج شوه کوم چی د نهی د معانو خخه دی او دقرینی خخه معلومیری

زمونږ پدی قول سره چی نهی به په خاص صیغی سره وی چی مضارع ده

دی سره هغه امر خارج شو چی د یو کار منع پکی وی لیکن په صیغه د

امر وی لکه دع اترک کف وغیره دا الفاظ اګر چی د یو کار خخه د منع

کولو لپاره دی لیکن دا په صیغه د امر دی نو دا به امر وی نهی به نه وی

کله کله د یو شی خخه منع به بغیر د صیغی د امر خخه وی لکه یو شی ته

چی حرام ممنوع قبیح وویلی شی یا یی د کونکی مذمت وکړی شی یا د

هغی په کولو بانندی گناه مرتبه وی وغیره وغیره

د نهی صیغی د خخه تقاضا کوی ؟

د نهی صیغه په اصل کی د منهی عنه (هغه شی چی منع تری کړی شوی

وی) د تحریم او فساد اقتضا کوی

دلیل پدی باندی چی نهی د تحریم لپاره وی دالله تعالی دا قول دی
{وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا} [الحشر: من الآية 7])
 خه شی چی تاسو ته رسول صلی الله علیه وسلم درکری هغه واخلی او د
 خه نه چی مو منع کری منع شی ترینه
 پس د یو شی خه منع کیدلو باندی امر د هغی خه د منع کیدلو په
 وجوب باندی دلیل دی او دی سره تحریم هم لازمیری

او پدی باندی دلیل چی نهی د فساد تقاضا کوی (د هغه عمل د فاسدیدلو چی
 منع ترینه شوی وی)
 دنبی علیه السلام دا قول دی
 : «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» (1)؛
 ژباړه (چا چی یو عمل وکړ هغی باندی زمونږ امر نه وی هغه مردود د
 ی)

او د خه نه چی هغه منع کری نو هغی باندی یی حکم ندی کری نو مردود
 به وی
 د مذهب حنبلی قاعده په باره د منهی عنه کی چی ایا دا به باطل وی او که
 صحیح سره د تحریم سره
 ددی قاعدی وضاحت په لاندی توگه دی

1 - کله چی نهی د منهی عنه (هغه شی چی منع ترینه شوی وی) ذات ته
 متوجه وی یا یی شرط ته نو باطل به وی

2 - کله چی نهی یو خارجی شی ته متوجه وی د منهی عنه د ذات او شرط
 سره تعلق نه لری نو باطل به نه وی

مثال د نهی د توجه ذات د منهی عنه ته په عبادت کی : د اخترونو په ورځ
 د روژی نیولو نه منع ده

(1) رواه مسلم «1718» «18» كتاب الأفضية، 8 - باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور.

مثال د نهی د توجه ذات ته په معامله کی : د جمعی د اذان نه پس اغستل خرڅول دی

مثال د نهی د متوجه کیدو شرط د عبادت ته : د سرو لپاره د ورینمو اغوستلو څخه منع ځکه عورت پټول د موزخ لپاره شرط دی نو کله چی یی پداسی کپره باندی پټ کړی چی منع تری شوی وی نو موزخ به یی باطل وی ځکه نهی د عبادت (موزخ) شرط ته راگرځی مثال د نهی د متوجه کیدو شرط ته په معاملاتو کی : د ځناور په گیده د بچی خرڅول دی ځکه د مبیعه باره کی علم لرل د بیع د صحت لپاره شرط دی نو کله چی حمل خرڅ کړی بیع به باطله وی ځکه نهی دلته د بیع شرط ته راگرځی

مثال د نهی د راگرځیدو د عبادت څخه یو خارج شی ته : د سری لپاره د ورینمو د پگری څخه منع ده نو کله چی هغه د ورینمو د کپری سره موزخ وکړی موزخ یی نه باطلیری ځکه نهی دلته د موزخ ذات او شرط ته ندی متوجه

مثال د نهی د متوجه کیدو یو خارجی امر ته په معامله کی : د دھوکی څخه منع ده کله چی یو کس د دھوکی سره یو شی خرڅ کړی نو بیع به باطله نه وی ځکه نهی د بیع ذات او شرط ته نده متوجه

کله نهی د تحریم نه علاوه نورو معانو لپاره استعمالیری کله چی قرینه موجود وی

ددغی معانو څخه بعضی په لاندی ډول دی

1 - الكراهة: کراهت : مثال یی د نبی علیه السلام دا قول دی « لا یمسن أحدکم ذکره بيمينه وهو یبول » ژباړه (ندی نیسی پتاسو کی یو تن خپلی شرمگاه لره په بنی لاس کله چی متیازی کوی

جمهور علما فرمایی: دلته نهی د کراحت لپاره ده څکه شرمگاه د انسان د بدن حصه ده او د نهی حکمت د لاس پاک ساتل دی

2 - الإرشاد: ارشاد (لارښودنه) مثال یی د نبی علیه السلام دا قول دی (هغه معاذ ته فرمایلی وو د هر موندځ نه پس دا دعا لوستل مه پریرده «لا تدعن أن تقول دبر كل صلاة: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك».

د امر او نهی په خطاب کی څوک داخلیری ؟
د امر او نهی په خطاب کی مکلف شخص داخلیری او هغه هر بالغ عاقل کس دی

زمونږ پدی قول سره چی بالغ به وی دی سره ماشوم خارج شو نو ماشوم په امر او نهی باندی د بالغ پشان مکلف نه وی البته هغه ته په عباداتو باندی امر کولی شی چی په طاعت باندی عادت یی جوړ شی او د گناهونو څخه منع کولی شی چی د هغی ترک یی عادت وگرځی زمونږ پدی قول سره چی عاقل به وی مجنون خارج شو څکه هغه په امر او نهی باندی مکلف ندی البته هغه به منع کولی شی چی په بل چا باندی ظلم یا فساد ونه کړی او که یو مامور به ادا کړی نه تری صحیح کیږی څکه هغه پکی د تابعداری نیت نه کوی

دی قاعدی باندی دا اعتراض نه واردیری چی د ماشوم او لیونی په مال کی خو زکات واجب دی څکه د زکات او مالی حقونو وجوب د څو معینو اسبابو سره تعلق لری کله چی وجود ولری حکم هم وجود لری نو پدی کی کتنه اسبابو ته ده نه فاعل ته

په امر او نهی باندی مکلف والی کی مسلمانان او کافر دواړه شامل دی البته د کافر څخه د کفر په حالت کی د مامور به ادا کول نه قبلیری څکه الله فرمایی: **{وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ}** [التوبة: من الآية 54]. ژباړه (دوی ندی منع کړی چی ددوی څخه صدقات قبول کړی شی مگر دی چی دوی په الله او رسول باندی کفر کړی دی)

او کله چی یو کافر مسلمان شی د عمل قضا به پری نه وی الله تعالی فرمایی: **{قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ}** [الأنفال: من الآية

38 ژباړه (ووايه دى كافرانو ته كه چيرته دوى منع شى دوى ته به تير
گناهونه معاف شى

او نبى عليه السلم عمرو بن العاص ته فرمايلى وو: «أما علمت يا عمرو أن
الإسلام يهدم ما كان قبله» (تاته پته نشته چى اسلام مخكنى ټول
گناهونه ختموى

البته كافر چى كله د كفر په حالت كى مړ شى د مامور به اعمالو په ترك به
ورته سزا ميلاويزى الله تعالى د مجرمانو جواب په قران كى نقل كړى كله
چى هغوى خخه پوښتنه وشى چى خه شى په اور كى اچولى يى

{ مَا سَأَلَكُمْ فِي سَفَرٍ } [المدثر:42] { قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ } [المدثر:43]
{ وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمَسْكِينِ } [المدثر:44] { وَكُنَّا نَحْوُ مَعَ الْخَائِضِينَ }
[المدثر:45] { وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ } [المدثر:46] { حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ }
[المدثر:47]

هغوى به وایی مونږ مونځ نه کوو مسکین ته مو خوراک نه ورکوو د
مسخره کونکو ملگری وو د قیامت د ورځی نه منکر وو تر دی چى مونږ
باندی مرگ راغلی

د تکلیف موانع

د تکلیف (یعنی د انسان په یو عمل باندی مکلف کیدو) لپاره موانع دی د
هغی خخه بعضی په لاندی ډول دی
جهل نسیان اکراه (څوک مجبوره کول)
نبی کریم صلی الله علیه وسلم فرمایي
: «إن الله تجاوز عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» (2). ژباړه
(بيشكه الله تعالى زما امت ته غلطی نسیان (هیریدل) او هغه خخه چى
دوى پرى مجبور كړى شى معاف كړى دى
جهل عدم علم ته وایی كله چى یو مكلف د حرام شى ارتكاب وكړى او
تحریم ورته نه وی معلوم هیڅ گناه پرى نشته

(1) رواه مسلم «121» كتاب الإيمان، 54 - باب كون الإسلام يهدم ما كان قبله وكذا الهجرة
والحج.

(2) رواه ابن ماجه «2043، 2045» كتاب الطلاق، 16 - باب طلاق المكره والناسي.

والبيهقي «6/ 84» كتاب الإقرار، باب من لا يجوز إقراره. قال العجلوني في «كشف الخفاء»
«1/ 523 / 1393»: حسنه النووي في «الروضة» و «الأربعين»

لکه شوک چي په موندځ کي خبری وکړی او دا ورته نه وی معلوم چي
موندځ کي خبری کول حرام دی
کله چي د واجب په وجوب باندی د جهل د وجی پریردی نو قضا پری
لازم نده کله چي وخت یی تیر شوی وی ځکه نبی کریم صلی الله علیه
وسلم هغه کس ته چي موندځ یی په صحیح طریقې سره نه ادا کوو هغه ته
یی د نورو موندځونو په قضا باندی حکم ونه کړ بلکي ددی حاضر موندځ د
اعادی حکم یی ورته

او نسیان د یو معلوم شی څخه د زړه غافلیدلو ته وایی کله چي یو حرام شی
په نسیان سره وکړی نو هیڅ گناه پری نشته لکه چي شوک د روژی په
حالت کي په هیره سره خوراک وکړی او کله چي د نسیان د وجی یو واجب
پریردی نو هیڅ گناه پری نشته لیکن کله چي ورته رایاد شی قضا به یی
رواری دا د نبی علیه السلام ددی قول د وجی نه

«من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها» (1). ژباړه (چانه چي موندځ هیر شو
پس ودی کړی کله چي یی رایا د شی)

اکراه : د یو کس په هغه څه باندی مجبوره کول چي هغه یی کول نه
غواړی ، پس شوک چي د یو حرام شی په کولو باندی مجبور شو هغه
باندی هیڅ نشته لکه شوک چي د کفر اختیارولو باندی مجبور کړی شی او
زړه یی په ایمان مطمین وی او شوک چي د یو واجب په ترک باندی
مجبوره شو هغه باندی هیڅ نشته البته داکراه د زایله کیدو نه وروسته به
قضا راوړی لکه یو کس د موندځ په ترک باندی مجبوره شو تر دی چي
وخت یی تیر شو نو ده باندی یی قضا ضروری ده کله
چي اکراه زایله شوه

او دا ټول موانع دالله په حق کي دی ځکه دا په مغفرت او رحمت باندی
مبنی دی هر چي د بنده گانو حقونه دی نو ددی په وجه د هغی ضمانت نه
ساقطیږی کله چي صاحب حق راضی شوی نه وی

(1) رواه البخاري «597» كتاب مواقيت الصلاة، 37 - باب من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها ولا يعيد إلا تلك الصلاة.

ومسلم «684» كتاب المساجد، 55 - باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها.

العام

د عام تعريف :

عام په لغت کی شامل ته وایی په اصطلاح کی هغه لفظ ته وایی چی بغیر د حصر نه خپلو ټولو افرادو ته شامل وی لکه : **{إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ}** [الانفطار:13] زمونږ پدی قول سره چی ټولو افرادو ته به شامل وی دی سره هغه لفظ خارج شو چی یو فرد ته شامل وی لکه علم او نکره په سیاق د اثبات کی لکه د الله دا قول

تعالی: **{فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ}** [المجادلة: 3] دی ایت کی رقبه (غلام) ټولو افرادو ته شامل نده بلکی د ی نه مراد یو غیر معین فرد دی او زمونږ پدی قول سره چی بغیر د حصر نه هغه لفظ خارج شو چی ټولو افرادو ته په حصر سره شامل وی لکه اسما عدد سل، زر وغیره

د عموم صیغی :

د عموم ټولی صیغی شپږ دی

1 - هغه صیغه چی په ماده سره په عموم دلالت کوی لکه کل جمیع کافه قاطبه عامه لکه دالله دا قول

: **{إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ}** [القمر:49]

2 - أسماء شرط؛ لکه د الله تعالی دا ارشادات : **{مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ}** [الجاثية: من الآية 15] **{فَأَيْنَمَا تُؤَلُّوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ}** [البقرة: من الآية

115

3 - أسماء استفهام ؛ لکه د الله پدی قول کی : **{فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ}** [المك: من الآية 30]

ژباړه (څوک دی چی راولی تاسو ته اوبه) **{مَادَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ}**
[القصص: من الآية 65] ژباړه (تاسو د پیغمرانو دعوت ته څه جواب
 وکړو) **{فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ}** **[التكوير: 26]**. ژباړه (تاسو چیرته ځی)

4 - الأسماء الموصولة؛ اسما موصوله لکه دی قول د الله کی : **{وَالَّذِي جَاءَ
 بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ}** **[الزمر: 33]**. ژباړه (چا چی
 ریبښتیا راوړل او د هغی تصدیق یی وکړ پس همدوی متقیان دی)
{وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا} **[العنكبوت: من الآية 69]**. ژباړه (
 کومو کسانو چی زمونږ باره کی کوشش وکړ مونږ به ورته خامخا زمونږ
 لاری وښایو **{إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى}** **[النازعات: 26]**. ژباړه (
 بیشکه پدی کی عبرت دی د هغه چا لپاره چی د اخرت نه یریری
{وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ} **[آل عمران: من الآية 129]**. ژباړه
 (او د الله لپاره هغه څه دی چی په اسمانونو او ځمکو کی دی)

5 - نکره چی کله د نفی نهی شرط استفهام انکاری په سیاق کی راشی
 لکه دالله دا ارشادات یی مثال دی

: **{وما من اله الا الله}** **[آل عمران: 62]** (او نشته لایق د عبادت مگر الله
 دی) **{وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا}** **[النساء: من الآية 36]**. (دالله
 عبادت وکړی او هغه سره هیڅ مه شریکوی **{إِنْ تُبْدُوا شَيْئًا أَوْ تَخْفَوْهُ فَإِنَّ
 اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا}** **[الأحزاب: 54]** که تاسو څه شی ښکاره کوی یا
 یی پټوی پس بیشکه الله په هر شی بانندی علم لری

(**{مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ}** **[القصص: من الآية 71]**
 څوک دی دالله نه علاوه چی تاسو ته رڼا درکړی ایا تاسو خبره نه اوری
 6 - هغه اسم چی د اضافت په وجه پکی تعریف پیدا شوی وی برابره ده
 که مفرد وی یا جمع مثال په توگه دالله دا قول
 : **{وَأذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ}** **[أعراف: 74]** (یاد کړی د الله نعمت په تاسو
 بانندی)

7 - هغه اسم چي ال استغراقی پری داخل وی برابرہ ده کی مفرد وی یا جمع لکه دالله دا قول او دا قول

: {وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا} [النساء: من الآية 28]. انسان کمزوی پیدا شوی دی {وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ} [النور: من الآية 59]. کله چي ستاسو ماشومان بلوغ ته ورسی نو اجازت دی غواړی لکه څنگه چي ددوی نه مخکی خلکو اجازت غوښتی دی هر چي ال عهدی دی نو دی کی به معهود ته کتلی شی که هغه عام وی نو معرف به هم عام وی او که هغه خاص وی نو معرف به هم خاص وی مثال د عام د الله دا قول دی کله چي ستا رب پریشتو ته وویل زه د ختی څخه یو انسان پیدا کونکی یم کله چي زه هغه برابر کړم او روح پکی واچوم نو تاسو ورته سجده وکړی نو فریشتو ټولو سجده وکړه {إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ} [ص: 71] {فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ} [ص: 72] {فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ} [ص: 73]

مثال د خاص دالله دا قول دی {كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا} [المزمل: من الآية 15] {فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً} [المزمل: 16] لکه څنگ چي مونږ فرعون ته یو رسول لیگلی وو پس فرعون ددغی رسول نافرمانی وکړه نو مونږ په سخت رانیولو سره راوښو

هر چي معرف په هغه ال سره دی چي د بیان جنس لپاره وی نو دی کی دافرادو عموم نه وی کله چي ته ووايي الرجل خیر من المرأة، أو الرجال خیر من النساء سړی د بنځی نه بهتر دی یا بالعکس نو ددی مراد دا ندی چي هر فرد د سړو د هر فرد د بنځو څخه بهتر دی بلکی مراد دادی چي دا جنس ددغی جنس نه بهتر دی ځکه بعضی زنانه خو د بعضی سړو نه بهتری وی

په عام باندی عمل کول

د عام لفظ په عموم باندی تر هغه پوری عمل کول واجب دی ترڅو چی یی
تخصیص نه وی شوی ځکه د قران او حدیث په نصوصو باندی دهغی
د دلالت مطابق عمل واجب دی تر دی چی دلیل د هغی برخلاف راشی

او کله چی عام د یو خاص سبب لپاره راغلی وی نو د هغی په عموم به
عمل کولی شی ځکه عبرت عموم لفظ لره دی نه خصوص سبب لره مگر
که دلیل راشی او ددغی عام تخصیص وکړی او دغی سبب پوری یی
خاص کړی کوم باره کی چی وارد دی نو دا به بیا همدغی پسی خاص وی
مثال د هغه عام چی په تخصیص یی هیڅ دلیل نشته آیات د ظهار دی ددی
سبب نزول د اوس بن صامت ظهار دی لیکن حکم د هغه او عامو خلکو
باره کی عام دی

او مثال د هغه عام چی په تخصیص باندی یی د نبی علیه السلام دا قول
دلیل دی

«لیس من البر الصیام فی السفر» (1)، په سفر کی روژه نیول نیکی نده
ددی سبب دا وو چی نبی علیه السلام په سفر وو نو گنیه یی ولیده او یو
کس یی ولیده چی خلک پری سوری شوی وی ویی فرمایل دا څه شی دی؟
هغوی وویل روژه دار دی نبی علیه السلام وفرمایی په سفر کی روژه نیول
نیکی نده نو دا عموم خاص دی په هغه چا پوری چی دهغه حال ددی سړی
د حال پشان وی یعنی په سفر کی پری روژه سخته وی او ددی د تخصیص
دلیل دا دی چی نبی علیه السلام به په سفر کی روژه نیوله کله چی به پری
مشقت نه وو او نبی علیه السلام هغه کار نه کوی چی هغه نیکی نه وی
(2)

(1) رواه البخاري «1946» کتاب الصوم، 36 - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظلل
عليه واشتد الحر: ليس من البر الصوم في السفر.

ومسلم «1115» کتاب الصوم، 15 - باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في
غير معصية إذا كان سفره مرحلتين فأكثر.

(2) انظر: البخاري «1945» كتاب الصوم، 35 - باب.
ومسلم «1122» كتاب الصيام، 17 - باب التخيير في الصوم والفتور في السفر.

الخاص

خاص په لغت کی : د عام ضد دی
او په اصطلاح کی هغه لفظ دی چی په یو محصور شخص یا عدد باندی
دلالت کوی لکه اسما اعلام اسما اشاره اسما عدد
زمونږ پدی قول سره چی محصور به وی دی سره عام خارج شو
او تخصیص په لغت کی د تعمیم ضد دی
او په اصطلاح کی د عام څخه د بعضی افرادو ویستلو ته وایی
مخصص په کسره د صاد سره کونکی د تخصیص ته وایی او هغه شارع
دی او ددی اطلاق په هغه دلیل هم کیری کوم باندی چی تخصیص
حاصلیری
او د تخصیص دلیل په دوه قسمه دی متصل منفصل
متصل : هغه دلیل تخصیص دی چی پخپله مستقل نه وی (بل شی ته یی
حاجت وی)
منفصل : هغه دلیل تخصیص دی چی بل شی ته یی ضرورت نه وی او په
خپله پوره وی

د مخصص متصل اقسام

۱ : **استثنا:** په لغت کی د ثنی نه ماخوذ دی او ثنی دیو شی بل ته واپس
کولو ته وایی لکه د رسی (پری) راتلول
په اصطلاح کی : د عام بعضی افراد د عام د حکم څخه په الا یا ددی پشان
نورو حروفو سره ویستل لکه دالله دا قول
{إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ} [العصر:2] {إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّاصَوْا بِالصَّبْرِ} [العصر:3]
ژباړه (بیشکه هر انسان په نقصان کی دی مگر هغه کسان چی ایمان یی
راوری نیک عملونه کوی او په حق او صبر باندی یو بل ته نصیحت کوی

زمونر پدی قول سره چی په الا او ددی پشان نورو حروفو سره دی سره
تخصیص په شرط سره خارج شو

د استثنا شرطونه

د استثنا د صحت لپاره بعضی شرطونه دی چی هغه په لاندی ډول بیانیری

**1 - مستثنی به د په مستثنی منه سره متصل وی (پیوست به وی) یا په
حقیقت کی یا حکما**

پس متصل حقیقتا هغه دی چی د مستثنی منه سره پیوست وی او ددواړو
مابین کی څه جدا والی نه وی
او متصل حکما هغه دی چی د مستثنی او مستثنی منه مابین کی پداسی شی
سره جدا والی راشی چی دفع کول یی دانسان په طاقت کی نه وی لکه
توخی کول هوسلی کول

لیکن که چرته پداسی شی سره یی مابین کی جدایی راشی چی دفع کول یی
ممکن وی یا سکوت وی نو استثنا به صحیح نه وی
لکه یو کس ووایی : زما غلامان ټول ازاد دی ، بیا چپ شی یا بله خبره
شروع کری بیا ووایی مگر سعید نو دا استثنا به صحیح نه وی او ټول
غلامان به ازادولی شی

او یو بل قول دادی چی د سکوت سره استثنا درست ده یا د فاصل سره کله
چی خبره یوه وی ددوی دلیل د ابن عباس رضی الله عنهما دا حدیث دی
چی نبی علیه السلام د فتح مکه په موقع باندی وفرمایل
: «إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض، لا يعضد شوكة ولا
يختلى خلاه»، فقال العباس: يا رسول الله إلا الإذخر فإنه لقينهم وبيوتهم،
فقال: «إلا الإذخر» (1).

او دا قول راجح دی ځکه دا حدیث پری دلیل دی

**2 - مستثنی به د مستثنی منه د نیم نه ډیر نه وی که چیرته یو کس ووایی
د هغه په ماباندی لس درهم دی مگر شپږ نه نو دا استثنا به صحیح نه وی
او لس واړه به پری لازم وی**

او ويل شوی دی چی دا شرط ندی بلکی استثنا صحیح کیری اگر چه
مستثنی د مستثنی منه د نیم نه ډیر وی نو پدی مذکور مثال کی په هغه
باندي صرف خ لور درهم لازمیری

(1) رواه البخاري «1349» كتاب الجنائز، 77 - باب الإنذخ والحشيش في القبر.

البته که چیرته یی ټول مستثنی کرل نو بیا په دواړه قوله سره استثنا نه
صحیح کیری که چیری ووايي د هغه په ماباندي لس درهمه قرض دی
مگر لس نه نو لس واره به پری قرض وی

دا شرط هله دی کله چی استثنا د عدد څخه وی که د صفت څخه وی بیا
استثنا په هر صورت کی صحیح ده که ټول مستثنی کوی یا اکثر ددی
مثال د الله دا قول دی

{إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ} [الحجر:42]
او د ابلیس تابعداران د نیم نه ډیر دی او که چیرته ته ووايي ورکړه هغه چا
لره چی په کور کی دی مگر خانانو له نه بیا معلومه شوه دي کور کی
ټول خانان دی نو استثنا به صحیح وی او هیڅ به ورته نه ورکړل کیری

دویم: شرط: په لغت کی علامت (نښی ته وایی)

او دلته د شرط نه مراد د یو شی د بل سره تړل په اعتبار د وجود (شته
والی) یا عدم (نشوالی) په ان شرطیه سره یا ددی پشان نورو حروفو سره
او شرط به مخصص وی برابره ده که مخکی راشی یا ورسته
مثال د شرط چی مخکی راغلی وی دالله تعالی دا قول دی

{فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ} [التوبة: من الآية 5]

که دوی توبه ویستله موندخونه یی قایم کرل زکات یی ادا کړ نو دوی
پریردی

مثال د شرط چی وروسته راغلی وی دالله دا قول دی

{وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا} [النور: من الآية 33]. او هغه غلامان ستاسو چی تاسو سره لیکل کوی نو
لیکل ورسره وکړی که چیرته تاسو ته پدوی کی خیر ښکاری

دریم : صفت دی او صفت هغه لفظ دی چی په یو داسی معنی دلالت کوی
 چی د عام بعضی افراد ورسره خاص کیږی لکه نعت بدل حال
 مثال د نعت د الله تعالی دا قول دی
{فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فُتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ} [النساء: من الآية 25] نو د
 هغه وینزو څخه چی تاسو یی مالکان یی چی هغوی ستاسو د مومنانو زبانه
 څخه دی
 مثال د بدل د الله تعالی دا قول: **{وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ**
إِلَيْهِ سَبِيلًا} [آل عمران: من الآية 97] د الله تعالی په خلکو باندی حج د
 بیت الله لازم دی د چا چی استطاعت وی دلاری

مثال د حال دالله تعالی دا قول دی: **{وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ**
خَالِدًا فِيهَا} [النساء: من الآية 93] او څوک چی مومن لره قصدا قتل کری
 نو دهغه سزا جهنم دی چی همیشه به پکی وی

مخصص منفصل

هغه دی چی په خپله باندی پوره وی او دا په دری قسمه دی تخصیص په
 حس باندی تخصیص په عقل سره تخصیص په شرع سره
 په حس سره د تخصیص مثال دالله تعالی قول د په عاد باندی د رالیږلی
 شوی سیلی باره کی دی: **{تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا} [لاحقاف: من الآية**
25] دا سلی هر شی دالله په امر سره ذره ذره کوی
 نو حس پدی باندی دلالت کوی چی هغی خو اسمان او ځمکه نه وه خرابه
 کری

مثال د تخصیص په عقل سره دالله تعالی دا قول دی **{إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ**
قَدِيرٌ} [احقاف: من الآية 33] بیشکه الله تعالی د هر شی خالق دی
 لیکن عقل پدی خبره دلیل دی چی دالله ذات مخلوق ندی او هغه ددی عموم
 نه مستثنی دی

بعضی علما وایی چی کوم دلیل په حس او عقل سره خاص شی دا به د عام
 مخصوص څخه نه وی بکلی دا به د هغه عام څخه وی چی خصوص ترینه
 مراد وی ځکه دا مخصوص پدی کی د متکلم او مخاطب په ذهن کی د
 شروع نه نه وو او دا مثال دی دهغه عام چی خصوص ترینه مراد وی

هر چی تخصیص په شرع سره دی نو کتاب او سنت د یو بل تخصیص کوی او په اجماع او قیاس سره هم د قران او حدیث تخصیص کیدای شی. مثال د تخصیص د قران په قران باندی دالله دا قول دی

{وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ} [البقرة: من الآية 228].

طلاق ورکړی شوی زنانه به دری حیضه انتظار کوی ددی ایت تخصیص په لاندی ایت سره شوی دی الله فرمایي:

**{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ
ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا} [الأحزاب: من الآية 49].**

ای مومنانو کله چی تاسو خپلی بن خی مخکی د جماع کولو نه طلاق کړی نو ستاسو په هغوی باندی څه عدت نشته چی شمار یی کوی او مثال د تخصیص د قران په سنت باندی دا ایتونه د میراث دی

{يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّيْنَ} [النساء: من الآية 11]

الله تاسو ته د اولادو باره کی وصیت کوی چی د هلک حصه ددوه جینکو برابر ده

ددی تخصیص پدی قول د نبی علیه السلام سره شوی دی

: «لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم» (1) مسلمان به دکافر څخه میراث نه وړی او نه به کافر د مسلمان څخه

او مثال دتخصیص د قران په اجماع سره دالله تعالی دا قول دی

{وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً} [النور: من الآية 4] او هغه کسان چی په پاکو زنانه باندی د زنا تهمت لگوی او بیا څلور گواهان رانولی نو دوی ته اتیا دری ورکړی ددی تخصیص په اجماع سره شوی دی چی کله غلام تهمت ولگوی نو هغه به څلویښت دری وهلی شی

دا مثال ډیرو اصولیانو بیان کړی دی لیکن دی کی نظر دی څکه دی کی اختلاف شته او ما دی لپاره صحیح مثال ندی موندلی

او مثال د تخصیص د قران په قیاس سره د الله تعالی دا قول دی

{الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ} [النور: من الآية 2]

زنا کاره بن څه او زنا کار سړی هر یو ددوی څخه سل دری ووهی په قیاس باندی ددی تخصیص شوی دی او غلام زانی لپاره سزا نیمه شوی ده د مشهور قول مطابق به هغه به پنځوس دری وهلی شی

(1) رواه البخاري «4283» كتاب المغاري، 48 - باب أين ركز النبي صلى الله عليه وسلم
الراية يوم الفتح.

ومسلم «1614» كتاب الفرائض، بلا باب، أول حديث فيه.

مثال د تخصیص د سنت په قران باندی د نبی علیه السلام دا قول دی

: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول
الله...»، الحديث (1). ماته حکم شوی چی خلکو سره هغه پوری قتال
وکریم تر څو چی هغوی کلمه وواپی

ددی تخصیص پدی ایت سره شوی دی

{قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ
عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ} [التوبة: 29] دهغه کسانو سره قتال وکړی چی په
الله او د اخرت په ورځ ایمان نه لری نه حراموی هغه څه چی الله او د
هغه رسول حرام کړی دی او حق دین تابعداری نه کوی چی دا اهل کتاب
دی تر دی چی جزیه ورکړی او هغوی ذلیله وی

او مثال د تخصیص د سنت په سنت سره د نبی علیه السلام دا قول دی
: «فإذا سقت السماء العشر» (2) په هغه فصل کی چی په باران سره اوبه
شی لسمه حصه ده

ددی تخصیص پدی حدیث سره شوی دی

«ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة» (3). د دری سوه صاعه نه کم فصل
کی زکات نشته

ما ته د تخصیص د سنت په اجماع سره دی باره کی کوم مثال معلوم ندی
او مثال د تخصیص د سنت په قیاس سره د نبی علیه السلام دا قول دی

(1) رواه البخاري «1399» كتاب الزكاة، 1 - باب وجوب الزكاة.

ومسلم «20» كتاب الإيمان، 8 - باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا:

لا إله إلا الله محمد رسول الله وقيموا الصلاة.

(2) رواه البخاري «1483» كتاب الزكاة، 55 - باب العشر فيما يسقى من ماء السماء وبالماء الجاري.

(3) رواه البخاري «1484» كتاب الزكاة، 56 - باب ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة.

ومسلم «979» كتاب الزكاة، بلا باب

بی واده هلک چی بی واده جینی سره زنا وکری نو سل دری دی او یو کال
د وطن نه شرل دی (1)

ددی تخصیص په قیاس سره شوی چی غلام د سزا په نیموالی کی په وینزه
باندی قیاس شوی دی او د مشهور قول مطابق به د غلام زانی سزا پنځوس
دری وی

(1) رواه مسلم «1690» كتاب الحدود، 3 - باب حد الزنى.
 وأحمد «5/ 313 / 22718» ولفظ التغريب عند ابن ماجه «2550» كتاب الحدود، 7 - باب حد
 الزنا

مطلق او مقيد

د مطلق تعريف:

په لغت كې د مقيد ضد دى
 او په اصطلاح كې هغه لفظ چې په حقيقت باندى بغير د قيد خخه دلالت
 كوي لكه د الله دا قول

{تحرير رقبة من قبل أن يماسا} [المجادلة 3] د يو غلام ازادول دى
 مخكى ددينه چي مباشرت وكړي

زمونږ پدى قول سره چي په حقيقت به دلالت كوي دى سره عام خارج شو
 ځكه هغه صرف په عموم باندى دلالت كوي

او زمونږ پدى قول سره چي بغير د قيد نه دى سره مقيد خارج شو (ځكه
 هغى كى قيد وى)

تعريف د مقيد : مقيد په لغت كې هغه اوبن يا بل حيوان ته وايي چي زنجير
 پكى اچولى شوى وى
 او په اصطلاح كې هغه لفظ دى چي د قيد سره په يو معنى باندى دلالت
 كوي
 لكه دالله تعالى دا قول

تعريف المقيد:

{فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ} [النساء: من الآية 92] پس ازادول دى د غلام
 مومن

زمونږ پدى قول سره چي قيد سره دى سره مطلق خارج شو

په مطلق باندی عمل کول
 په مطلق باندی عمل واجب دی ترڅو چی دلیل د تقييد نه وی راغلی څکه د
 کتاب او سنت په نصوصو باندی د هغی ددلالت مطابق عمل پکار دی تر
 څو چی دلیل د هغی په خلاف نه وی راغلی
 او کله چی یو نص مطلق راغلی او بل مقید نو په مقید به عمل کولی شی
 کله چی حکم یو وی که حکم مختلف وی نو په مطلق او مقید به جدا جدا
 عمل کولی شی

مثال د هغه چی حکم پکی یو وی دالله قول په باره د ظهار کی
{فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا} [المجادلة 3] پس ازادول د یو غلام دی
 مخکی د جماع څخه

او قول دالله په باره د کفاره قتل کی
{فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ} [النساء: من الآية 92] پس ازادول د غلام مومن
 دی

دلته حکم یو دی هغه ازادول د غلام دی نو دلته د مطلق مقید کول چی هغه
 کفاره د ظهار ده په مقید سره چی کفاره د قتل ده واجب دی او په دواړو
 صورتونو کی دغلام مومن والی ضروری دی
 او مثال د هغی مطلق او مقید چی حکم پکی مختلف وی د الله دا قول دی
وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا} [المائدة: من الآية 38] غل او غله
 بن څه دواړو لاسونه قطع کړی

او دالله قول په ایت د اوداسه کی

{فَاعْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ} [المائدة: من الآية 6] پس
 وینځی تاسو مخونه خپل او لاسونه تر زنگونو نو پوری

پس دلته حکم مختلف دی څکه په اول کی د لاس پری کول دی او په دویم
 کی د لاس وینځل دی نو اولنی ایت به په دویم سره نه مقید کیږی بلکی هغه
 په اطلاق باندی پاتی وی او د لاس پری کول به د لاس دغوز پوری وی او
 وینځل به یی د زنگون پوری وی

مجمل او مبين

د مجمل تعريف : مجمل په لغت كې مبهم (غير واضح) او جمع كړى شوى ته وايي

او په اصطلاح كې هغه لفظ دى چې د هغه نه د مراد وضاحت په بل شي باندې موقوف وى يا په تعيين كې يا په بيان د صفت كې او يا مقدار كې

مثال د هغه مجمل چې په تعيين كې بل شي (وضاحت كونكى) ته حاجت لري دالله دا قول دى

{وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ} [البقرة: من الآية 228]. او

طلاق كړى شوى زنانه به درى قره انتظار كوي دلته د قر لفظ د حيض او طهر دواړو لپاره په عربى كې استعمال دى نو ددى دواړو څخه د يو معنى سره يې خاص كول دليل ته ضرورت لري او مثال د هغه چې په بيان د صفت كې بل شي ته حاجت لري دالله دا قول دى

فإن القرء لفظ مشترك بين الحيض والطهر، فيحتاج في تعيين أحدهما إلى دليل.

{وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ} [البقرة: من الآية 43]، او مونځ قايم كړى پس د مونځ

د ودرولو كيفيت مجهول (نامعلوم) دى د وضاحت لپاره دليل ته ضرورت لري

او مثال د هغه مجمل چې په بيان د مقدار كې بل موضح ته حاجت لري دالله دا قول دى

زكات ادا كړى

نو د زكات مقدار دلته نامعلوم دى د وضاحت لپاره بيان ته ضرورت لري

د مبين تعريف

مبين په لغت كې بن كاره او واضح كړي شوي ته وايي او په اصطلاح كې هغه لفظ دي چې مراد يې يا د اصل وضع په وجه بن كاره دي يا د بيان (وضاحت) نه پس

مثال د هغه مبين چې د اصل وضع د وجي تری مراد بن كاره دي لفظ د اسمان خُمكي غر عدل ظلم ريبن تيا دي پس همدا كلمات او داسي نور د معنی په لحاظ سره په اصلی وضع سره (یعنی كله نه چې دا وضع كړي شوي) واضح دي او دا د خپلي معنی د وضاحت لپاره بل څه ته ضرورت نه لري او مثال د هغه مبين چې وضاحت يې وروسته شوي وي (معنی يې د وضاحت نه وروسته واضحه شوي وي)
دالله داقول دي

{وَأَتُوا الزَّكَاةَ} [البقرة: من الآية 43]، مونځ قايم كړي او زكات ادا كړي نو دلته د مونځ قايمول او زكات وركول دواړه مجمل دي ليكن شارع يې وضاحت كړي دي پس دا دواړه لفظونه د وضاحت څخه وروسته مبين گرځيدلي دي

په مجمل باندې عمل كول

په هر مكلف باندې لازم دي چې په مجمل عمل وكړي كله چې وضاحت يې شوي وي او نبي عليه السلام د خپل امت لپاره د ټول شريعت اصول فروع بيان كړي دي تردې چې خپله امت يې په داسي رنډا شريعت پريځي دي چې شپه يې د ورځ په څير ده او د ضرورت په وخت كې يې هر شي بيان كړي دي او د رسول عليه السلام بيان په قول سره وي يا فعل سره يا په قول او فعل دواړو
مثال د هغه د بيان په قول سره : د هغه بيانول دي د زكات نصاب او مقدار لره لكه نبي عليه السلام فرمايي

«فِيما سَقَتِ السَّماءُ العِشر»؛ کوم فصل چي په باران اوبه شي پدي کي عشر دي دا دالله ددي قول دپاره وضاحت دي بياناً لمجمل قوله تعالى: **{وَأَتُوا الزَّكَاةَ} [البقرة: من الآية 43]**. او د هغه په فعل سره د وضاحت مثال: د نبي عليه السلام بيانول دي اعمالو د حج لره د امت مخکي دي لپاره چي د الله ددي مجمل قول وضاحت وشي

{وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ} [آل عمران: من الآية 97]. دغه شان د هغه صلي الله عليه وسلم ادا کول دي د کسوف موندخ په خپله طريقه چي دا په حقيقت کي د نبي عليه السلام د يو بل مجمل قول وضاحت دي

«فَإِذَا رَأَيْتُمُ مِنْهَا شَيْئاً فَصَلُّوا»

(1). کله چي تاسو نمر ويني چي بنر شوي دي نو موندخ وکړي او د نبي عليه السلام د بيان مثال په قول او فعل دواړو سره: دا دي چي هغه د موندخ طريقه بنودلي ده کله په قول سره لکه په حديث د مسي الصلاه کي هغه فرمايلي دي: «إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَاَسْبِغِ الوُضُوءَ، ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ...»، الحديث **(2)**. کله چي ته موندخ ته ودريري نو مکمل اودس وکړه بيا قبلي ته مخامخ شه او الله اکبر ووايه

دغه شان په فعل سره يي هم وضاحت کړي دي لکه په حديث د سهل بن سعد الساعدي کي قام على المنبر فکبر، وکبر الناس وراءه وهو على المنبر ... ، الحديث، وفيه: ثم أقبل على الناس وقال: «إنما فعلت هذا؛ لتأتموا بي، ولتعلموا صلاتي» **(3)**.

نبي کریم صلي الله عليه وسلم منبر باندی ودریده نو الله اکبر یی ولوست او خلکو هم د د هغه شاته الله اکبر ووايه بيا هغه خلکو ته متوجه شو او ویی فرمایي ما دا کار دي لپاره وکړ چي تاسو زما اقتدا وکړي او زما د موندخ طريقه زده کړي

د ظاهر تعريف: ظاهر په لغت کي واضح او بيان کړي شوي شي ته وايي او په اصطلاح کي: هغه لفظ دي چي پخپله په يو راجح معنی باندی دلالت وکړي سره ددي چي احتمال د معنی مرجوح وی

- (1) رواه البخاري «5785» كتاب اللباس، 2 - باب من جر إزاره من غير خيلاء. ومسلم «911» كتاب الكسوف، 5 - باب ذكر النداء بصلاة الكسوف: الصلاة جامعة.
- (2) رواه البخاري «6251» كتاب الاستئذان، 18 - باب من رد فقال: عليك السلام واللفظ له. ومسلم «397» كتاب الصلاة، 11 - باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، وأنه إذا لم يحسن الفاتحة ولا أمكنه تعلمهم قرأ ما تيسر له من غيرها.
- (3) رواه البخاري «917» كتاب الجمعة، 26 - باب الخطبة على المنبر. ومسلم «544» كتاب المساجد، 10 - باب جواز الخطوة والخطوتين في الصلاة
- مثال يی د نبی کریم صلی الله علیه وسلم دا قول دی «توضؤوا من لحوم الإبل» (1)، (د اوبن انو د غوبنو و (د خورلو) نه پس اودس وکری نو ظاهر دادی چی دلته د اودس نه مراد په شرعی طریقې سره د خورو اندامونو وینځل دی او مرجوح معنی پکی داده چی د و ضو نه مراد مجرد نظافت (پاکي) ده

زمونږ پدی قول سره چی پخپله به په یو معنی باندي دلالت کوی دی سره مجمل خارج شو ځکه هغه پخپله په معنی دلالت نه کوی او زمونږ پدی وقول سره چی معنی ره راجحه وی دی سره موول خارج شو ځکه دا د قرینې نه بغیر په معنی مرجوح (غیر راجح) باندي دلالت کوی او زمونږ پدی قول سره چی د معنی مرجوح د احتمال سره دی سره نص صریح خارج شو ځکه هغه صرف د یو معنی احتمال لری

په ظاهر باندي عمل کول

په ظاهر باندي عمل کول واجب دی کله چی بل دلیل نه وی کوم چی دا د خپل حالت څخه بدل کړی ځکه پدی عمل کول د سلفو طریقو وه او دی کی ډیر احتیاط دی ذمی لره بری کوی او د قوی تابعداری او عبادت باعث دی

تعريف المؤول:

د موول تعريف : موول په لغت کی د الاول نه دی په معنی د رجوع (واپس کولو) سره دی

په اصطلاح کی هغه لفظ دی چی په مرجوح معنی باندی حمل شوی وی

زمونږ پدی قول سره چی په معنی مرجوح به حمل شوی وی نص ظاهر خارج شو

(1) هذا لفظ أحمد «4/ 352»، وهو عند أبي داود «184» كتاب الطهارة، باب الوضوء من لحوم الإبل من حديث البراء، وغيرهما من المصنفين.

وهو في مسلم «360» كتاب الحيض، 25 - باب الوضوء من لحوم الإبل، من حديث جابر

هر چی نص دی نو هغه صرف د یو معنی محتمل وی او هر چی ظاهر دی نو هغه په معنی راجح باندی حمل وی

تاویل په دوه قسمه دی : صحیح مقبول ، فاسد مردود

1 - صحیح مقبول هغه تاویل دی چی دلیل صحیح پری دلالت کوی لکه د الله تعالی ددی قول تاویل کول (دی معنی ته اړول) {وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ} د کلی والا نه پوښتنه وکړه ځکه کلی ته خو سوال نه متوجه کیږی (اهل د کلی ته سوال متوجه کیږی)

2 - فاسد تاویل هغه دی چی دلیل پری نه وی لکه معطله چی د الله ددی قول تاویل کوی

: {الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى} [طه:5] رحمان ذات په عرش باندی مستوی دی د استوی معنی په استولی (غلبه) سره کوی (یعنی الله په عرش باندی غلبه کوی) لیکن حق خبره داده چی د استوا معنی علو (اوچتوالی) او استقرار دی بغیر د تکییف (څنگه والی) او تمثیل (مثال بیانول) نه

النسخ

د نسخ تعريف : نسخ په لغت كې ازاله كولو او نقلولو د يو شي ته وايي او په اصطلاح كې د يو حكم شرعي د دليل يا لفظ او چتول (رفع كول) په دليل د كتاب او سنت څخه وي زمونږ مراد پدې قول سره چې رفع كول د حكم يعنې د هغې بدلول د ايجاب نه اباحت ته يا د اباحت نه تحريم ته مثلا پدې سره د يو حكم وروسته كيدل خارج شو چې د شرط د نشوالی يا د مانع د شته والی د و جی وروسته شوی وی لکه د زکات و جوب وروسته شی کله چې نصاب کی کمی وی یا د موندځ و جوب کله چې حیض موجود وی نو دی ته نسخ نه وایي

او زمونږ مراد پدې قول سره چې یا به یی لفظ رفع کیری دی نه مراد د دليل شرعي لفظ دی ځکه نسخ به یا صرف د حكم وی بغير د لفظ نه یا به د لفظ او حكم د اورو وی لکه ددی خبری وضاحت مخکی راروان دی زمونږ پدې قول سره چې په دليل د كتاب او سنت دی سره اجماع او قیاس او نور دلایل خارج شول پدې باندي نسخ د حكم نه راځی

او نسخ د عقل په اعتبار سره جایز ده او په شرع کی واقع ده هر چې د عقل په اعتبار سره د نسخ جواز دی نو دا ځکه چې دالله په لاس کی د هر کار تدبیر دی ځکه هغه رب او مالک دی نو هغه لپاره جایز دی چې د خپل حکمت او رحمت مطابق د خپلو بنده گانو لپاره یو حکم تشریح

کری نو ایا عقل ددی نه منع کوی چی مالک د خپل بنده لپاره د یو حکم تشریح وکړی؟

دالله د حکمت تقاضا ده چی د خپلو بنده گانو لپاره هغه څه تشریح کړی چی هغی کی ددین او دنیا مصلحت وی (گټه وی) او مصالح د زمانی او احوالو په بدلون سره بدلیږی کله به یو حکم په یو وخت او حال کی د بنده گانو لپاره گټور وی او بیا بل حکم به بل وخت او حال کی د هغوی لپاره گټور وی

هر چی د نسخ امکانیت په شرع کی دی نو دا دبعضی دلایلو د وجی چی هغه په لاندی ډول دی

وأما وقوعه شرعاً فلأدلة منها:

1 - { مَا نُنسخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِثْلَهَا } [البقرة: من الآية

106] کوم ایاتونه چی مونږ منسوخ کړو یا یی درنه هیر کړو نو مونږ د هغی نه غوره راوړو یا د هغی پشان

2 - { الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ } وس الله په تاسو اسانی وکړه [الأنفال: من الآية

66] { فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ } [البقرة: من الآية 187] وس تاسو د خپلو بیبیانو سره جماع وکړی

دا ټول ایاتونه د مخکنی حکم په بدلولو کی نص دی

3 - «كنت نهیتکم عن زیارة القبور فزوروها» نبی کریم صلی الله علیه

وسلم فرمایي ما تاسو د قبرونو د زیارت څخه منع کړی وی وس تاسو د هغی زیارت وکړی

دا د قبرونو څخه د منع د نسخ باره کی نص دی

هغه شیان چی نسخ یی نا ممکن دی په لاندینی شیانو کی نسخ جایز نده

1 - اخبار (د څه باره کی خبر ورکول) څکه د نسخ محل حکم وی او

دیو خبر منسوخوالی نه لازمیږی چی دی دواړو کی یو خبر دروغ وو حالانکه دروغ د الله او رسول په خبرو کی نه وی مگر که چیرته حکم د خبر په صورت کی راغلی وی (نو بیا یی نسخ ممکن ده)

لکه دالله دا قول

{إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ} [الأنفال: من الآية 65]

الآية، که وی ستاسو څخه شل صبر کونکی غالب به شی په دوه سوه کافرانو باندی

پس دا خبر دی لیکن معنی یی امر دی (او امر د انشا د اقسامو څخه دی)
دی وجی نه ددی نسخ پدی ایت سره شوی ده ،: **{الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ}**. [الأنفال: من الآية 66].

وس الله په تاسو اسانی وکړه او الله ته علم وشو چی تاسو کی کمزوری ده نو که چیرته تاسو کی سل کسان صبرناک وی په دوه سوه کافرانو به غالب شی

2 - هغه احکام چی په هره زمانه او هر ځای کی گټور وی لکه توحید دایمان اصول د عباداتو اصول بنه اخلاق لکه صدق عفاف سخاوت شجاعت وغیره نو ددی احکامو نسخ هم ممکن نده دغه شان د قبیح شیانو څخه د نهی نسخ ممکن نده کوم چی هره زمانه کی قبیح وی لکه کفر شرک بد اخلاق لکه دروغ فسق بخل بزدلی وغیره دا ځکه چی شریعت ټول د بنده گانو لپاره د گټی نوم دی او د هغو څخه د مفسد ددفع کولو نوم

د نسخ شروط

شروط النسخ:

هغه حکم چی نسخ یی ممکن وی د هغی د نسخ لپاره بعضی شروط په لاندی ډول ید

یشترط للنسخ فيما يمكن نسخه شروط منها:

1 - کله چی دوه دلایلو کی جمع ممکن نه وی که چیرته جمع ممکن شوه نو بیا نسخ نشته ځکه په دواړو باندی عمل کیدای شی

2 - د ناسخ (هغه دليل چي سابق دليل لره منسوخوي) د وروسته والي علم او دا به يا نص سره معلوميري يا د يو صحابي په خبر ورکولو يا په تاريخ سره
 مثال د هغه ناسخ چي وروسته والي يي په نص سره ثابت وي د نبي کریم صلی الله عليه وسلم دا قول دی

«كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء، وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة» (1). ما تاسو ته د بن خو سره د نکاح متعه اجازت کړی وو او بیشکه وس الله تعالی دغه (متعه) تر قیامته پوری حرامه کړه
 مثال د هغه ناسخ چي تاخر (وروسته والي) يي په قول د صحابي سره : د عایشه رضی الله عنها دا قول

كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرمن، ثم نسخن بخمس معلومات (2). د قران دایاتونو څخه یو دا هم وو چي لس رضعات (لس ځله تی رودل) باندی به حرمت ثابتیده بیا دا په پینځه ځله باندی منسوخ شو
 مثال د هغه ناسخ چي تاخر يي په تاريخ سره معلوم وي دالله دا قول دی
{الآن حَقَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ} الآية؛ وس الله تعالی په تاسو اسانی وکړه
 پس دالله دا قول چي وس دليل دی په وروسته والي ددی حکم دغه شان که چیرته ذکر شی چي نبي علیه السلام د هجرت نه مخکی په یو شی باندی حکم کړی وی او بیا يي د هجرت نه وروسته دهغي نه منع کړی وی نو دویم حکم به ناسخ وی

3 - د ناسخ ثبوت : جمهور وایي په ناسخ کی شرط دادی چي دا به د منسوخ نه پیر قوی وی یا به د هغي پشان وی دی وجی نه خبر واحد د متواتر لپاره ناسخ نشی گرځیدی اگر که ثابت وی لیکن راجح دادی چي په ناسخ کی دا شرط نشته چي هغه د منسوخ نه قوی یا د هغه پشان وی ځکه د
 نسخ محل حکم دی او دحکم په ثبوت کی تواتر شرط ندی

(1) رواه مسلم «1406» كتاب النكاح، 3 - باب المتعة وبيان أنه أبيع ثم نسخ ثم أبيع ثم نسخ، واستقر تحريمه إلى يوم القيامة. وأحمد «3/405/15387».

(2) رواه مسلم «1452» كتاب الرضاع، 6 - باب التحريم بخمس رضعات

أقسام النسخ:

د نسخ اقسام

د نص په اعتبار سره منسوخ په درى قسمه دى

1: هغه چى حكم يى منسوخ وى او لفظ يى باقى او ددى مثالونه په قران كى ډير دى

مثال يى دا دوه ايتونه دى

{إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ} [الأنفال: من الآية 65]، دا پدى ايت سره منسوخ دى: {الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ} [الأنفال: 66]

د لفظ نه بغير د حكم د نسخ حكمت دادى چى د تلاوت ثواب باقى وى او امت ته تذكير دى د نسخ په حكمت باندى

دويم: هغه چى لفظ يى منسوخ وى او حكم يى باقى لكه د رجم ايت: عمر رضى الله عنه فرمايى الله تعالى په قران كى د رجم باره كى ايت نازل كړى وو مونږ ولوسته او ياد مو كړ رسول الله صلى الله هم رجم وكړ د هغه نه پس مونږ هم نو زه ويريږم چى وروسته به څه خلك راشى وايى به چى قران كى خو د رجم ايت نشته نو دوى به دالله ددى فريضى په ترك كولو سره گمراه شى او رجم په هغه چا باندى دى چى واده يى كړى وى د سړى او زنانه و څخه او په هغه باندى د حمل يا اعتراف په وجه دليل قايم شوى وى

او د لفظ د نسخ حكمت دادى چى امت باندى امتحان دى په هغه څه باندى عمل كولو كى چى قران كى يى لفظ نشته او دالله په اياتونو باندى د هغوى

ایمان مضبوطول دی په خلاف د یهودو کومو چی په تورات کی د رجم دایت د پیتولو کوبشش کړی وو

(1) رواه البخاري «6829» کتاب الحدود، 30 - باب الاعتراف بالزنى.

ومسلم «1691» کتاب الحدود، 4 - باب رجم الثيب في الزنى

دریم : هغه دی چی حکم اولفظ دواړه یی منسوخ وی لکه لس رضعات په حدیث د عایشه کی

د ناسخ په اعتبار سره نسخ په خلو قسمه ده

۱: دقران نسخ کول په قران باندی مثال یی دوه ایاتونه د مصابری دی (مخکی ذکر شول که چیرته تاسو خخه شل صبرناک.....)

۲: نسخ د قران په سنت باندی : ددی لپاره ماته کوم مثال معلوم ندی

۳: نسخ د سنت په قران باندی : ددی مثال د بیت المقدس ته په موندی کی د متوجه کیدو حکم دی کعبی ته متوجه کیدو سره کوم چی دالله پدی قول سره ثابت دی

{قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ}

[البقرة: (144)، 144، (149)، 150]. پس وگرخوه مخ خپل مسجد

حرام طرفته او کوم خای کی چی تاسو یی د مسجد حرام طرفته مخونه گرخوی (په موندی کی ورته متوجه کیری)

۴: د سنت نسخ په سنت سره : مثال یی د نبی علیه السلام دا قول دی «كنت نهيتكم

عن النبيذ في الأوعية، فاشربوا فيما شئتم، ولا تشرّبوا مسكراً» (1).

تاسو می د په لوخو کی د نبیذ جوړولو نه منع کړی وی پس وس تاسو په ټولو لوخو کی خبشاک وکړی لیکن نشی یی شی مه خکینبی

د نسخ حکمت :

د نسخ ډیر حکمتونه دی بعضی د هغی نه په لاندی ډول دی

1 - د بنده گانو د مصالحو خیال ساتل په تشریح کولو د هغه خه چی د هغو لپاره په دین او دنیا کی فایده مند وی

مراعاة مصالح العباد بتشريع ما هو أنفع لهم في دينهم ودنياهم.
2 - په تشريع کی ترقی او پورته والی تر دی چی د کمال درجی ته
ورسیری

(1) رواه أحمد «3/ 13512/237» وأبو يعلى «6/ 3707/373» قال الهيثمي في «المجمع»
«5/ 66»: فيه يحيى بن عبد الله الجابر، وقد ضعفه الجمهور، وقال أحمد: لا بأس به، وبقيّة
رجاله ثقات

3 - په مکلینو امتحان کول چی ایا دوی د یو حکم خخه د بل حکم تغییر
منی او پری راضی کیری

4 - په مکلنو امتحان کول چی دوی شکر ادا کړی کله چی نسخ د یو
سخت حکم په اسان سره وشی او صبر وکړی کله چی یو حکم د اسانی نه
مشکل طرفته لار شی

الأخبار

د خبر تعريف : خبر په لغت كې نبا (خبر) وايي او دلته ترينه مراد هغه قول فعل تقرير او وصف دى چې نبى كريم صلى الله عليه وسلم ته منسوب وي او د قول د ډيرو احكامو باره كې خبره تيره شوه هر چې فعل دى نو ددى ډير انواع دى

۱: هغه څه چې نبى عليه السلام د د خلقت په بنا باندې كړى وي لكه خوراك څښاك خوب نو ددى څه حكم نشته ليكن كله به د څه سبب د وجى پدى حكم كيزى يا به ترى منع كيزى يا به يي يو خاص صفت وي لكه په بنى لاس باندې خوراك كول يا به ترى منع راغلى وي لكه په چپ لاس خوراك

۲: هغه څه چې نبى عليه السلام د عادت په بنا باندې كړى وي لكه د كپرو صفت او كفيت نو دا قسم بذاته مباح دى ليكن كله به ترى د يو خاص سبب په وجه منع شوى وي يا به پرى امر شوى وي

۳: هغه څه چې نبى عليه السلام د خصوصيت په بنا كړى وي نو دا به د هغه سره خاص وي لكه په روژه كې وصال كول (پرله پسى روژه نيول) يا د يو ښځى ځان هبه كول هغه صلى الله عليه وسلم ته

او په خصوصیت باندی به حکم صرف د دلیل په بنیاد وی څکه اصل خو د نبی علیه السلام تابعداری ده

۴: هغه څه چی نبی علیه السلام د عبادت په توگه کړی وی نو دا په هغه باندی واجب دی څکه چی دی نه بغیر یی خلکو ته رسول ممکن ندی او بیا وروسته د هغه او زمونږ په حق کی مستحب دی دا د راجح قول مطابق

څکه د هغه یو عمل د عبادت په نیت کول په مشروعیت د هغی دلیل وی او اصل په دی کی دادی چی ددی په ترک سره گناه نشته نو مشروع به وی په ترک کولو به یی څه گناه نه وی او دا د مندوب تعریف دی
لأن فعله تعبداً يدل على مشروعيته، والأصل عدم
دددی مثال د عایشه رضی الله عنها حدیث دی
أنها سئلت بأي شيء كان النبي صلى الله عليه وسلم يبدأ إذا دخل بيته؟ قالت:
بالسواك (1)، د هغی څخه پوښتنه وشوه چی رسول الله صلی الله علیه
وسلم به چی کور ته داخل شو په څه شی به یی شروع کوله؟ هغی
وفرمایل: په مسواک
نو کور ته د داخلیدو په وخت کی مسواک استعمالول مجرد فعل دی نو دا به
مستحب وی
یو بل مثال

كان النبي صلى الله عليه وسلم يخلل لحيته في الوضوء (2). نبی علیه
السلام به په اودس کی د گیری خلال کوو
نو د گیری خلال کول د مخ په وینځلو کی داخل ندی چی د مجمل بیان
وگرځی بلکی دا یو مجرد فعل دی نو مستحب به وی
۵: هغه څه چی نبی علیه السلام د کتاب او سنت د بیان لپاره کړی
وی نو دا د هغه په حق کی واجب دی لپاره چی خلکو ته یی تبلیغ وشی
بیا به د د هغه په حق کی او زمونږ لپاره هغه حکم لری کوم چی د مبین
وو که هغه واجب وی نو دغه فعل به هم واجب وی او که مستحب وو نو
فعل به هم مستحب وی

- (1) رواه مسلم «253» كتاب الطهارة، 15 - باب السواك.
 وأبو داود «51» كتاب الطهارة، باب في الرجل يستاك بسواك غيره.
 والنسائي في المجتبى «8» كتاب الطهارة، 8 - باب السواك كل حين.
 وابن ماجه «290» كتاب الطهارة، سننها، 6 - باب ثواب الطهور.
 (2) رواه الترمذي «29، 30» و «31» كتاب الطهارة، 23 - باب ما جاء في تخليل اللحية.

مثال د واجب : د مونخ واجب افعال دى چى رسول الله صلى الله عليه وسلم د الله ددى مجمل قول د بيان لپاره كړى
{وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ} [البقرة: من الآية 43].

مثال د مستحب د نبى عليه السلام چى كله د طواف نه فارغ شو دوه ركعته يى د مقام نه شاته ادا كړل دى لپاره چى دالله ددى مجمل قول وضاحت وشى

{وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّينَ} [البقرة: من الآية 125]
 نبى عليه السلام مقام ابراهيمى ته وړاندې شو او دا ايت يى لوسته او د مقام نه شاته دوه ركعته ادا كول سنت دى

هر چى د نبى عليه السلام په يو شى باندى سكوت اختيارول دى نو دا ددغى شى د جواز دليل دى برابره ده كه قول وى يا فعل
 مثال د هغه د سكوت په قول باندى : د هغه اقرار دى د هغه وينزى چى نبى عليه السلام ترينه پوښتنه وكړه الله چيرته دى هغى وويل په اسمان كى
 مثال د هغه د سكوت په فعل باندى د هغه اقرار دى هغه صحابى لره چى نبى عليه السلام د يو سريه مشر مقرر كړى وو او په هر ركعت كى به يى قرات په قل هو الله احد سورت باندى ختمولو نبى عليه السلام د صحابه نه پوښتنه وكړه دى نه تپوس وكړى چى دا كار يى ولى كوو هغوى ترى پوښتنه وكړه هغه په جواب كى وويل خكه پدى كى دالله صفات بيان شوى زه خوښه گنرم چى وىي لولم نو نبى عليه السلام وفرمايل ده ته خبر ور كړى چى الله تا سره محبت لرى

- (1) رواه مسلم «1218» كتاب الحج، 10 - باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم.
- (2) رواه مسلم «537» كتاب المساجد، 7 - باب تحريم الكلام في الصلاة، ونسخ ما كان من إباحة.
- ومالك في «الموطأ» «2/776/1468» كتاب العتق، 6 - باب ما يجوز من العتق في الرقاب الواجبة.

يو بل مثال : د نبی علیه السلام اقرار د حبشی ماشومانو چی په مسجد کی یی لوبی کولی دی لپاره چی د هغوی زړونه په اسلام باندی مضبوط شی لیکن هر هغه څه چی د نبی علیه السلام په وخت کی شوی وی او هغه ته نه وی معلوم ددی نسبت به نبی علیه السلام ته نه کیږی البته دا به حجت وی ځکه چی که حرام وی الله به یی بیان کړی وی دی وجی نه صحابه کرامو په جواز د عزل باندی دالله اقرار دلیل پیش کړی دی جابر رضی الله عنه فرمایي

کنا نعزل والقرآن ينزل، متفق عليه (1)، زاد مسلم: قال سفیان: ولو كان شيئاً ينهى عنه لنهانا عنه القرآن. مونږ به عزل کولو او قرآن نازلیدلو که چیرته د یو شی نه منع وی نو قرآن به ترینه مونږ لره منع کړی وی

پدی خبره چی دالله تعالی د یو کار باره کی اقرار (سکوت) حجت دی دادی چی منافقانو به په پټه کوم منکر کارونه کول الله به د هغی انکار کوو او بنکاره کول به یی نو دا دلیل دی چی الله د څه شی نه سکوت وکړی هغه به جایز وی

د خبر اقسام په اعتبار د هغه چا چی اضافت یی ورته شوی وی

پدی اعتبار سره خبر په دری قسمه دی

مرفوع، وموقوف، ومقطوع.

1 - مرفوع هغه خبر دی چی حقیقتاً یا حکماً یی نبی علیه السلام ته اضافت شوی وی

پس مرفوع حقیقی د نبی علیه السلام قول فعل او سکوت په یو شی باندی دی

مرفوع حکمی هغه دی چی د نبی علیه السلام سنت ، زمانی وغیره ته یی نسبت شوی وی البته خپله یی نه وی کړی د خخه د صحابی قول دی چی مونږ ته امر شوی یا مونږ منع کړی شوی یو وغیره لکه دابن عباس رضی الله عنهما دا قول

(1) رواه البخاري «7375» (4) رواه البخاري «454» كتاب الصلاة، 69 - باب أصحاب الحراب في المسجد. = (2) رواه البخاري «5207» كتاب النكاح، 96 - باب العزل.

أمرَ الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت، إلا أنه خفف عن الحائض (1).
خلکو ته امر شوی وو چی طواف زیارت وکړ مگر پدی باب کی د حایضی بن خی سره تخفیف شوی او قول د ام عطیه

: نهینا عن اتباع الجنائز، ولم يعزم علينا (2). مونږ د جنازی پسی تگ نه منع کړی شو یو البته پدی باب کی راباندی سختی نده شوی

2 - موقوف هغه خبر دی چی صحابی ته یی اضافت شوی وی او حکم د رفع ورله ثابت نه وی او د قول راجح مطابق موقوف حدیث حجت دی مگر که د نص خلاف یا د بل صحابی د قول خلاف راشی که چرته د نص خلاف وی نو نص به قبلولی شی او که د بل صحابی د قول خلاف وی نو دواړو کی چی کوم راجح وی هغه به قبلولی شی

او صحابی هغه چا ته وایی چی د نبی علیه السلام سره یی د ایمان په حالت کی ملاقات شوی وی او د ایمان په حالت کی وفات شوی وی

3 - مقطوع هغه خبر دی چی تابعی یا د تابعی نه پس بل چاته یی نسبت شوی وی

تابعی هغه څوک دی چی د ایمان په حالت کی د صحابی سره میلاو شوی وی او په ایمان باندی وفات شوی وی

د خبر اقسام په اعتبار د طرق سره پدی اعتبار سره خبر په دوه قسمه دی

- (1) رواه البخاري «1755» كتاب الحج، 144 - باب طواف الوداع.
ومسلم «1328» كتاب الحج، 67 - باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض.
- (2) رواه البخاري «1278» كتاب الجنائز، 30 - باب اتباع النساء الجنائز ومسلم «938»
كتاب الجنائز، 11 - باب نهي النساء عن اتباع الجنائز.

1 - متواتر هغه خبر دی چی یو کثیر تعداد جماعت روایت کړی وی چی
عادت کی د هغوی په دروغو باندی اتفاق کول ممکن نه وی او یو محسوس
شی ته یی استناد کړی وی مثال یی د نبی علیه السلام دا قول دی
«من کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعده من النار» (1). چا چی ما باندی قصدا
دروغ وتړل نو جهنم کی دی خان لپاره خای جوړ کړی

2 - احاد هغه خبر چی د متواتر پشان نه وی او دا د درجی په لحاظ په
دری قسمه دی
صحيح، وحسن، وضعيف.

صحيح: هغه حدیث چی یو عادل ، قوی حافظی والا راوی په متصل سند
سره روایت کړی وی او د شذوذ او علت قاده نه خالی وی
حسن: هغه حدیث چی درمیانه حافظی والا عادل راوی په متصل سند سره
روایت کړی وی د شذوذ علت قاده څخه خالی وی کله چی یی طرق ډیر
وی نو د صحيح لغيره درجی ته رسیږی
ضعيف: هغه حدیث چی د صحيح او حسن د شرط څخه خالی وی

دا د حسن درجی ته رسیږی کله چی یی طرق ډیر وی او ددی قابل وی چی
د یو بل کمی پوره کړی دی ته حسن لغيره وایی
او دا اقسام د حدیث د ضعيف نه علاوه حجت دی ضعيف حجت ندی لیکن
په شواهد و غیره کی ذکر کولو باندی څخه باک نشته

صیغ الأداء:

د حدیث د ادا کولو صیغی
د حدیث دپاره تحمل او ادا وی تحمل د بل څخه د حدیث اغستلو ته وایی او
ادا بل ته حدیث بیانولو ته وایی
د حدیث ادا کولو لپاره بعضی صیغی په لاندی ډول دی
1 - حدیثی: دا د هغه راوی استعمالوی چی د هغه شیخ (استاذ) ورته
حدیث ویلی وی

(1) رواه البخاري «110» كتاب العلم، 38 - باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم.
ومسلم «4» المقدمة، 2 - باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث أبي
هريرة.

2 - أخبرني: هله راوی استعمالوی کله چی هغه ته شیخ حدیث ویلی وی یا
هغه په شیخ په مخ کی لوستی وی

3 - أخبرني إجازة، أو أجاز لي: د هغه راوی لپاره دی چی حدیث یی د
لوستلو نه بغیر په اجازت سره روایت کړی وی
اجازت دپته وایی چی استاذ شاگرد ته د حدیث په روایت کولو اجازت
وکړی اګر چه په هغه باندی یی نه وی لوستلی

4 - عننه: په لفظ د عن سره د حدیث روایت کولو ته وایی
ددی حکم اتصال دی لیکن کوم راوی چی په تدلیس باندی مشهور وی د
هغه عننه به په اتصال نه حمل کیری تر څو چی تصریح په تحدیث یی نه
وی کړی

په علم مصطلح کی د حدیث ډیر انواع ذکر دی مونږ چی څه ته اشاره
وکړه په دی اکتفا پکار ده

اجماع د اجماع تعريف :

اجماع په لغت كې پخې ارادې او اتفاق ته وايي

په اصطلاح كې د نبې عليه السلام نه پس د امت د مجتهدينو په يو حكم شرعي باندې اتفاق ته وايي

زمونږ پدې قول سره چې اتفاق دې سره د خلاف وجود خارج شو اګر چې دا اختلاف د يو كس وې نو دا اختلاف د وجود سره اجماع نه حاصلېږي زمونږ پدې قول سره چې اجماع كونكي به مجتهدين وې دې سره عوام او مقلدين خارج شول ځكه ددوي اختلاف او اتفاق لره څه اعتبار نشته

زمونږ پدې قول سره ددې امت مجتهدين دې سره ددې امت نه علاوه نورو امتونو د علماو اجماع خارج شوه

زمونږ پدې قول سره چې د نبې عليه السلام نه پس دې سره د مجتهدينو اتفاق په عهد د نبې عليه السلام كې خارج شو ځكه دهغه وخت اجماع معتبر نده ځكه دليل په دغه وخت كې د نبې عليه السلام قول فعل او تقرير

دی وجی نه کله چی صحابی و وایی مونږ به دا کار کولو یا هغو به دا کار د
 نبی علیه السلام په دور کی کولو دا به د مرفوع حکمی په حکم کی وی
 اجماع به نه وی
 ز مونږ پدی قول سره چی اتفاق به په حکم شرعی وی دی سره هغه اتفاق
 خارج شو چی په حکم عقلی یا عادی باندی وی ځکه دی سره د اجماع څه
 تعلق نشته ځکه اجماع څخه بحث کول په طور د دلیل شرعی دی

د لاندینی دلایلو په وجه اجماع حجت دی

والإجماع حجة لأدلة منها: ١ - الله تعالى فرمایی {وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا
 لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ} [البقرة: من الآية 143]
 دغه شان مونږ تاسو یو غوره امت گرځولی یی دی لپاره چی تاسو په
 خلکو گواهان شی
 د الله دا قول چی په خلکو گواهان شی دا د هغوی په اعمالو او احکامو
 باندی گواهی ته شامل دی او د گواه قول مقبول وی

2 - {فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ} [النساء: من الآية
 59] کله چی ستاسو په یو حکم کی اختلاف راشی نو الله او رسول ته یی
 واپس کړی
 دا دلیل دی چی په څه چی د وی اتفاق وکړی هغه به حق وی

3 - د نبی کریم صلی الله علیه وسلم دا قول : «لا تجتمع أمتي على
 ضلالة». (1) زما امت په گمراهی نه جمع کیږی

4 - دادی چی مونږ وایو د امت په یو شی باندی اجماع به یا حق وی یا
 باطل که حق وی نو حجت ده او که باطل وی نو دا څنگه کیدای شی چی
 دا امت چی د ټولو امتونو نه غوره دی په داسی شی اتفاق وکړی چی الله
 پری راضی نه وی دا ناممکن ده

(1) رواه الترمذي «2167» كتاب الفتن، 7 - باب ما جاء في لزوم الجماعة، وقال: غريب.
وأبو داود «4253» كتاب الفتن والملاحم، باب ذكر الفتن ودلائلها.
وابن ماجه «3950» كتاب الفتن، 8 - باب السواد الأعظم

أنواع الإجماع:

د اجماع اقسام

اجماع په دوه قسمه ده : قطعی ، ظنی

1 - قطعی : هغه اجماع ده چی د امت څخه د هغی واقع کیدل په علم ضروری سره معلوم وی لکه د پیښخه موندونو په فرضیت باندی اجماع د زنی په تحریم اجماع ددی قسم اجماع نه هیڅوک انکار نه کوی نه یی څوک د حجیت نه انکاری دی ددی مخالفت کونکی کافر دی پدی شرط چی جاهل نه وی

2 - ظنی هغه اجماع ده چی په تلاش او لټون سره معلومیږی ددی په ثبوت کی علماو اختلاف کری دی پدی کی راجح قول د شیخ الاسلام بن تیمیه رحمه الله دی هغه په عقیده واسطیه کی فرمایی

«والإجماع الذي ينضبط ما كان عليه السلف الصالح، إذ بعدهم كثر الاختلاف وانتشرت الأمة». اهـ.
اجماع هغه ده چی سلفو کری ده څکه د هغوی نه پس اختلاف ډیر شوی او امت منتشر شوی او پدی خبره ځانه پوهه کړه چی امت هیڅکله ددلیل صریح صحیح غیر منسوخ په خلاف اتفاق نه کوی

امت صرف په حق باندی اتفاق کوی کله چی ته یو اجماع د نص خلاف ووینی نو وگوره یا به دلیل غیر صحیح یی یا به غیر صریح یی یا به منسوخ و ی یا به مساله کی خلاف وی تا ته به نه وی معلوم

(1) انظر: «شرح العقيدة الواسطية» للمؤلف رحمه الله «328 / 2» طبعة دار ابن الجوزي.

شروط الإجماع:

د اجماع شروط

د اجماع لپاره بعضی شروط په لاندی ډول دی

1 - په صحیح سند سره به ثابت وی یا به د علماو مابین کی مشهور وی یا به یی ناقلین ثقه او علم والا وی

2 - دی نه مخکی به اختلاف نه وی تیر شوی که د اجماع نه مخکی اختلاف تیر شوی وی دا اجماع نده معتبر ځکه د یو کس په مرگ باندی د هغه قول نه ختمیری ځکه اجماع مخکنی اختلاف لره نه ختموی البته د خلاف د واقع کیدو څخه مانعه ده او دا قول ددلیل په اعتبار ډیر راجح دی او ویل شوی دی چی دا شرط نشته اجماع په دویم عصر کی هم واقع کیدی شی

او ددغی عصر نه پس په راتلونکو خلکو باندی به حجت وی او دجمهور علماو په نزد په اجماع کی دا شرط ندی چی هغه به صرف په زمانه ددغه مجتهدینو پسی خاص وی بلکی اجماع په مجرد اتفاق د هغوی سره حاصلیری او ددغی عصر د خلکو او ورستنو خلکو ټولو لپاره مخالفت یی جایز ندی ځکه د اجماع په دلایلو کی د اجماع په یو زمانی پس خاص کول شرط ندی او ځکه چی اجماع ددوی داتفاق په وخت حاصله شوه نو څه شی یی ختموی؟؟

کله چی بعضی مجتهدین یو قول یا فعل وکړی او د اهل علمو په مابین کی مشهور شی هغوی یی انکار ونه کړی حالانکه په انکار باندی قدرت لری نو ویل کیری چی دا هم اجماع ده او بل قول دادی چی دا حجت دی لیکن اجماع نده او بل قول دی چی نه اجماع ده او نه حجت دی او بل قول دی چی که ددغه مجتهدینو زمانه تیره شوه او انکار یی نه وو کړی نو دا اجماع خکله ددوی د سکوت استمرار تر اخره زمانه پوری دلیل دی چی هغوی موافقت لری او دا قول راجح دی

القیاس

د قیاس تعریف

قیاس په لغت کی تقدیر (اندازه کولو) او مساوات (برابری) ته وایی په اصطلاح کی په یو حکم کی د علت د یو والی د وجی اصل دفرع سره یو خای کول

پس فرع مقیس (هغه شی چی قیاس کولی شی) دی او اصل مقیس علیه (هغه چی په کوم باندی بل شی قیاس کولی شی) دی

د حکم نه مراد هغه خه دی چی دلیل شرعی یی اقتضا کوی لکه وجوب تحریم صحت فساد وغیره علت هغه معنی ده چی هغی د وجی د اصل حکم ثابت دی او دا خ لور ارکان د قیاس دی قیاس د هغه ادله خخه دی چی احکام شرعیه پری ثابتولی شی

د قیاس په حجیت باندی کتاب سنت اقوال صحابه دلیل دی د قران دلایل په لاندی ډول دی

1 - قوله تعالى: **{اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ}** [الشورى: من الآية 17]

الله هغه ذات دی چی په حق سره یی قران او میزان نازل کری دی میزان هغه څه دی چی په هغی باندی نور شیان تللی کیږی او مقایسه کیږی

2 - قوله تعالى: **{كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ}** [الانبیاء: من الآية 104]

څنگه چی مونږ اول ځل مخلوق پیدا کری همداسی به یی بیا راجوندی کوو

{وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ} [فاطر: 9]

الله هغه ذات دی چی هواگانی رالیزی هغه وریځ پیدا کوی بیا مونږ وریځ وچی ځمکی ته بوزو پس پدی سره ځمکه د هغه د مرگ نه پس ژوندی کړو همدغه شان به د انسانانو دوباره راژوندی کیدل وی

نو دلته الله تعالی د مخلوق دوباره راژوندی کول په ابتدای پیدا کولو باندی قیاس کری

او د مړو راژوندی کول یی د ځمکی په رازرغونولو باندی قیاس کری دی

د سنت څخه دلایل په لاندی ډول دی

1 - د نبی علیه السلام وینا هغه زنانه ته چی مور یی وفات شوی وه او د

هغی روژی پاتی وی

«أرأيت لو كان على أمك دين فقضيته؛ أكان يؤدي ذلك عنها؟» قالت: نعم.

قال: «فصومي عن أمك» (1).

که چیرته ستا مور باندی قرض وی نو تا ادا کری وی ایا ادا شوی به وی هغی وویل: وو.

نبی علیه السلام وفرمایل: پس ته د مور د طرفه روژی ونیسه

- 2

أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله! ولد لي غلام أسود! فقال: «هل لك من إبل»؟ قال: نعم، قال: «ما ألوانها»؟ قال: حمر، قال: «هل فيها من أورك»؟ قال: نعم، قال: «فأنى ذلك»؟ قال: لعله نزعه عرق، قال: «فلعل ابنك هذا نزعه عرق» (2).

(1) رواه البخاري «1953» كتاب الصوم، 42 - باب من مات وعليه صوم.

ومسلم «1148» كتاب الصيام، 27 - باب قضاء الصوم عن الميت.

(2) رواه البخاري «5305» كتاب الطلاق، 26 - باب إذا عرض بنفي الولد.

ومسلم «1500» كتاب اللعان، بلا.

يو سړی نبی کریم صلی الله علیه وسلم ته راغلو ویی ویل ای د الله رسوله
زما یو تور رنگی خوی پیدا شو
نبی علیه السلام وفرمایل: ستا او بنان شته؟ هغه وویل: هو، نبی علیه
السلام وفرمایل: دهغی رنگونه څرنگه دی؟ هغه وویل: سره،
نبی علیه السلام وفرمایل: ایا هغی کی غنم رنگی شته؟
هغه وویل: هو نبی علیه السلام پوښتنه وکړه: نو دا پکی د کوم خای نه
راغلل؟ هغه وویل: کیدای شی کوم لری رگ دی لره راکش کړی وی،
نبی علیه السلام وفرمایل: کیدای شی ستا بچی هم کوم لری رگ لره کش
کړی وی

او همدا رنگه ټول وارد مثالونه په قران او سنت کی په قیاس باندی دلیل
دی ځکه په هغی کی یو شی د بل سره مقایسه شوی وی
د اقوالو د صحابه څخه: د عمر رضی الله عنه رساله چی ابو موسی
اشعری رضی الله ته یی د قضاوت په باره کی لیکلی وه
هغی کی یی لیکلی وو: کومه مساله چی تاته راشی او قران حدیث کی نه
وی هغی کی اجتهاد وکړه او یو شی په بل باندی مقایسه کړه مثالونه وپیژنه
او بیا د هغی څخه هغه قبول کړه چی الله ته گران او حق ته نژدی وی

امام ابن القيم رح فرمائي: دا رساله ڊيره د قدر وړ ده علماو د مقبوليت
درجه ورکړی ده

او مزنی فرمائي: د صحابه کرامو ددور څخه دی دور پوری د فقهاو پدی
اتفاق دی چی د حق خبری مشابه خبره حق وی او د باطل مشابه باطل وی
او هغوی په ټولو احکامو کی قیاس کړی دی

(3) رواه البهقي «115 / 10» كتاب اداب القاضي، باب مايقضي بت القاضي.

والدارقني «4 / 207، 206» كتاب في الأقضية والأحكام، كتاب عمر إلى أبي موسى الأشعري

...

وانظر كلام ابن القيم في «إغاثة اللهفان» «1 / 86».

شروط القياس:

د قیاس لپاره شرطونه

د قیاس بعضی شروط په لاندی ډول دی

1 - د قیاس څخه د بل قوی دلیل مخالفت به پکی نه وی پس هغه قیاس لره
اعتبار نشته چی د نص اجماع او د اقوالو د صحابه مخالف وی کله چی
مونږ د صحابه قول حجت تسلیم کړو او کله چی قیاس ددی مذکوره
نصوصو خلاف وی دپته فاسد الاعتبار وایی

مثال ددی دادی چی ویل شی: د عقلمندی بن څی لپاره جایز دی چی د
ولی نه بغیر خپله نکاح وکړی ځکه د هغی لپاره جایز دی چی خپل مال د
ولی نه بغیر خرڅ کړی
نو دا قیاس فاسد دی ځکه ددی نص سره معارض دی
«لا نکاح إلا بولي» (1). د ولی نه بغیر نکاح نه کیږی

2 - د اصل حکم به د نص یا اجماع څخه ثابت وی که په قیاس سره ثابت
وی هغی باندی به قیاس کول صحیح نه وی بکلی په اولنی اصل باندی به

قياس کولی شی خُکھ هغی ته رجع کول بهتر دی خُکھ په هغه شی چی باندی قیاس کول چی د خُان نه اصل جوړ کړی شوی وی کیدای شی صحیح نه وی او خُکھ چی په فرع باندی قیاس کول بیا د فرع په اصل باندی قیاس کول دفایدی نه خالی تطویل دی

مثال ددی: داسی ویل چی په جوارو کی سود جاری کیری خُکھ دا مونږ په وریجو باندی قیاس کوو او په وریجو کی سود جاری کیری خُکھ دا په غنمو قیاس کوو

(1) رواه الترمذي «1101» كتاب النكاح، 14 - باب ما جاء لا نكاح إلا بولي.

وأبو داود «2085» كتاب النكاح، باب في الولي.

وابن ماجه «1880» كتاب النكاح، 15 - باب لا نكاح إلا بولي.

نو داسی قیاس صحیح ندی البته داسی ویل پکار دی چی په جوارو کی سود خُکھ جاری کیری دا مونږ په غنمو قیاس کوو دی لپاره چی قیاس په اصل باندی وشی کوم چی نص سره ثابت دی

3 - د اصل د حکم لپاره به علت معلوم وی دی لپاره چی اصل او فرع پکی جمع شی که چیرته د اصل حکم محض تعبدی وو علت یی نه وو نو دی باندی قیاس کول صحیح ندی

ددی مثال: دا ویل چی د هوسی غوښه اودس ماتوی دقیاس د وجی په غوښه د اوبس خُکھ هوسی د او بن سره مشابه ده نو دا قیاس صحیح ندی خُکھ د اصل حکم علت معلوم ندی بلکی دا محض تعبدی حکم دی

4 - علت به پداسی معنی مشتمل وی چی د حکم سره مناسب وی هغه چی د شریعت د قواعد خُخه اعتبار یی ثابت وی لکه په شرابو کی نشه که چیرته معنی وصف طردی وو مناسبت یی نه لره نو په هغی باندی تعلیل صحیح ندی لکه توروالی او سوروالی

ددى مثال حديث د ابن عباس رضى الله عنهما دى چى بريره كله ازاده
كړى شوه نو د خاوند سره پاتى كيدو يا نه پاتى كيدو باره كى اختيار
وركړى شو او د هغى خاوند يو تور رنگى غلام وو

أن بريرة خیرت علی زوجها حين عتقت قال: وكان زوجها عبداً أسود

(1)، نو د ابن عباس رض دا قول چى خاوند يى تور رنگى وو دا يو
وصف طردى دى د حكم سره يى مناسبت نشته دى وجى نه د وينزى لپاره
به د ازادى نه پس اختيار حاصل وى اكر كه خاوند يى سپين غلام هم وى
البته كله چى يى خاوند ازاد وى نو اختيار ورله نشته اكر كه تور هم وى

(1) رواه البخاري «5282» كتاب الطلاق، 15 - باب خيار الأمة تحت العبد.

5 - علت به په فرع كى د اصل پشان موجود وى

لكه مور او پلار ته په وهلو سره تكليف وركول چى هغوى ته په اف ويلو
باندى قياس دى

ليكن كه علت په فرع كى موجود نه وو قياس به باطل وى

ددى مثال : دا ويل چى په غنمو كى د سود جارى كيدو علت (وجه) د
غنمو تول دى

دى وجى نه په منځه كى هم سود جارى كيږى ددى د قياس په وجه په غنمو
باندى

نو دا قياس صحيح ندى ځكه په فرع كى علت موجود ندى ولى چى منځه نه
تل كيږى

أقسام القياس:

د قياس اقسام

قياس په دوه قسمه دی جلی، خفی

ينقسم القياس إلى جليّ وخفيّ.

1 - جلی هغه قیاس دی چې علت یی په نص یا اجماع سره ثابت وی یا د اصل او فرع مابین کی د فارق په نفی باندی قطعی ثبوت موجود وی مثال د هغه چی په نص سره یی علت معلوم وی په وینو باندی گنده شوی کانی په استنجا کی نه استعمالول قیاسا په منع د استنجا په خوشیانو

خکه دلته علت د اصل د حکم په نص باندی ثابت دی هغه دا چی ابن مسعود رضی الله عنه نبی علیه السلام ته دوه کانی او یو خوشیان راوړل چی استنجی پری وکړی نبی علیه السلام کانی او غستل او خوشیان یی

گوزار کړل ویی فرمایل : دا گندگی ده (1)

مثال د هغه چی علت یی په اجماع ثابت وی :

نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقضي القاضي وهو غضبان (2)،
نبی علیه السلام منع کړی چی قاضی د غصی په حالت کی فیصله وکړی نو هغه خوک چی قضا حاجت په تکلیف کړی وی هغه به د قضاوت نه منع کیری قیاسا په منع کولو د غصه د فیصلی نه او دا قیاس جلی دی خکه علت د اصل په اجماع سره ثابت دی او هغه د ذهن گډوډ والی او د زیره مشغولیت دی

مثال د هغی چی د اصل او فرع مابین کی فارق نه وی

قياس كول د تحريم د مال د يتيم په اغوستلو د هغی د مال د یتیم په خوړلو سره ضایع کولو باندی خکه دواړی که فارق نشته

2 - خفی هغه قیاس چی علت یی په استنباط سره ثابت وی او د اصل او

فرع مابین کی د فارق په نفی باندی تصریح نه وی

مثال ددی: د سود په جاری کیدو کی د اشنان قیاس په غنمو باندی خکه داوره تللی شی

نو د تللو علت نه په نص ثابت دی نه په اجماع او دی کی د اصل او فرع

مابین کی فارق باندی تصریح هم نشته

خُکَہ دا فرق شتہ چي غنم د خوراک شي دی او اشنان ددی برعکس نہ
خورلی کیری

قیاس شبہ

قیاس الشبہ:

دادی چي فرع ددوہ اصولو مابین کی تردد وکری ددوارو اصول حکم
مختلف وی او فرع د هر یو سرہ مشابہت لری نو د کوم سرہ یی چي
مشابہت ډیر وی هغی سرہ به یی الحاق کیدای شي

(1) رواه البخاري «156» كتاب الوضوء، 21 - باب لا يستنجی بروث.

(2) رواه البخاري «7158» كتاب الأحكام، 13 - باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو
غضبان.

ومسلم «1717» كتاب الأفضية، 7 - باب كراهة قضاء القاضي وهو غضبان.

مثال ددی: غلام دی ایا غلام د تملیک حق لری کله چي قیاس یی په ازاد
وشي او که نه لری کله چي قیاس یی په حیوان وشي
نو کله چي مونږ دی دوه اصولو (ازاد او حیوان) ته وگورو نو غلام
ددوارو مابین کی راخی
ددی حیثه چي انسان یو عاقل دی په نیک کار ورته ثواب او په بد ورته
گناه میلاویری نکاح کوی طلاق ورکوی پدی ټولو کارونو کی د ازاد
سرہ مشابہت لری
او ددی حیثه چي هغه خرخولی گانه کولی وقف کولی هبه کولی شي
میراث ترینه اغستلی شي دی کی د حیوان سرہ مشابہت لری
نو مونږ وینو چي غلام د تصرف مالی د لحاظه د حیوان سرہ ډیر مشابہ
دی نو دی سرہ به یی الحاق کیری
او د قیاس دا قسم ضعیف دی خُکَہ د اصل او فرع مابین کی علہ مناسب
نشته صرف دومره ده چي اکثر و احکامو کی یی مشابہت لری حالانکه بل
اصل ورسره پدی کی مخالف وی
قیاس عکس

د اصل د حکم مخالف معنی د فرع لپاره ثابتول دی و جی نه چی په فرع کی د اصل ضد معنی وجود لری

ددی مثال د نبی علیه السلام حدیث دی

«وفي بضع أحدكم صدقة». قالوا: يا رسول الله! أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: «أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر» (1).

په شرمگاه د یو تن تاسو کی صدقه ده ، صحابه کرامو پوښتنه وکړه ای د الله رسوله : مونږ کی به یو کس خپل شهوت پوره کوی او په هغی کی به ورته اجر وی ؟ هغه وفرمایل : که چیرته یی دغه په حرام کی استعمال کړی وی نو گناه به پری وی ؟ هغوی وویل هو ؟ نبی علیه السلام وفرمایل : همدغه شان کله چی یی په حلال کی استعمال کړه نو اجر به یی کیری

(1) رواه مسلم «1006» کتاب الزکاة، 16 - باب بیان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف.

نو نبی علیه السلام د فرع لپاره چی هغه حلاله جماع ده داصل (چی حرام زنا ده) مخالف حکم ثابت کړ خکله په فرع کی د اصل مخالف علت موجود دی

نو نبی علیه السلام د فرع لپاره اجر ثابت کړ خکله دا حلال طریقی سره جماع ده لکه خنګه چی په اصل کی گناه ده خکله هغه حرام کار دی

التعارض

د تعارض تعريف :

تعارض په لغت كې تقابل (د يو بل سره ټكراو) او تمانع (يو بل منع كول) ته وايي

په اصطلاح كې ددوه دليلونو ټكراو داسې چې يو د بل مخالف وي
تعارض په څلور قسمه دي

تعارض ددوه عام دلايلو مابين كې واقع وي ددې څلور حالات دي
1 - ددواړو مابين كې به جمع ممكن وي هر يو به پداسې حالت باندي
محمول شي چې د بل سره مخالفت يې نه راځي نو دې صورت كې جمع
واجب ده

ددې مثال دالله دا قول دي : **{وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ}** [الشورى:
من الآية 52]

اي نبي بيشكه ته صراط مستقيم طرفته خلكو ته هدايت كوي

او دالله دا قول **{إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ}** [القصص: من الآية 56]
 ای نبی صلی الله علیه وسلم بیشکه ته هغه چاته هدایت نشی کولی چی ته
 یی خوښوی
 دواړو مابین کی جمع داده چی د اول ایت خخه مراد حق طرفته د
 لارښودنه ده او دا د نبی علیه السلام لپاره ثابت ده
 او ددویم ایت نه مراد هدایت د توفیق دی عمل طرفته نو دا د الله تعالی په
 لاس کی ده نه د رسول صلی الله علیه وسلم او نه بل چا لره

2 - که جمع ممکن نه وی نو متاخر دلیل به ناسخ وی که تاریخ معلوم شی
 نو هغی باندی به عمل کولی شی او اول به ترک کولی شی
 ددی مثال د الله تعالی د روژی باره کی دا قول دی
{فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ} [البقرة: من الآية
 184]

چا چی کفاره ورکړه دا د هغه لپاره بهتر ده او که تاسو روژه ونیسی ستاسو
 لپاره بهتر ده
 دی ایت کریمه کی د اطعام (خوراک ورکولو) او روژی مابین کی اختیار
 دی سره ددی چی روژه نیول بهتر دی
 او دالله دا قول

**{فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ
 أُخْرٍ}** [البقرة: من الآية 185]

خوک چی ستاسو خخه په دی میاشت (رمضان) کی موجود وی نو روژه
 دی ونیسی او خوک چی مریض وی یا په سفر باندی وی نو وروسته دی د
 روژو قضا راوړی

دا ایت دلالت کوی چی روژه نیول په حق د هغه چا چی مریض او مسافر
 نه وی ضروری دی او ددی دواړو په حق کی قضا ده
 لیکن دا دویم ایت د اولنی خخه متاخر (وروسته راغلی) دی
 نو دا به د اولنی ایت لپاره ناسخ وی لکه دی نسخ باندی دلیل دحدیث دسلمه
 بن الاکوع رضی الله عنه دی چی بخاری او مسلم وغیره کتابونو کی وراډ
 دی

3 - که د تاریخ علم نه وی نو په راجح به عمل کولای شی کله چی یو
 مرجح (ترجیح ورکونکی دلیل) موجود وی

ددى مثال د نبى كريم صلى الله عليه وسلم دا قول دى
 «من مس ذكره فليتوضأ» چا چى خپلى شرمگاه له لاس وروړه نو اودس
 دى وكړى

(2) وسئل صلى الله عليه وسلم عن الرجل يمس ذكره؛ أعليه الوضوء؟ قال:
 «لا إنما هو بضعة منك» (3)،

بل حديث كى راخى د هغه څخه ديو كس باره كى پوښتنه وشوه چى خپلى
 شرمگاه لره لاس وروړى ايا په هغه اودس لازم دى هغه وفرمايل : نه
 بيشكه شرمگاه خو ستا د بدن يو حصه ده

(2) رواه أبو داود «181»، والترمذي «82»، وابن ماجه «481»، والنسائي في «الصغرى»
 «444»، وأحمد «27334/406 /6»، وصححه ابن حبان «213 - الموارد» كتاب الطهارة،
 29 - باب ما جاء في مس الفرج.

(3) رواه أبو داود «182»، والترمذي «85»، والنسائي في «الصغرى» «165»، وابن ماجه
 «483».

نو اولنى حديث ته به ترجيح وركولى شى څكه دى كى ډير احتياط دى او
 طرق يى هم ډير دى ډيرو علماو صحيح كړى دى د اصل څخه نقل كونكى
 دى او دى كى زيادت د علم دى

4 - كه مرجح (ترجيح وركونكى څه دليل) نه وى نو توقف به كولى
 شى او ددى لپاره كوم صحيح مثال نشته

**دويم قسم: تعارض به ددوه خاص دلايلو مابين كى واقع وى او ددى هم
 څلور حالات دى**

1 - ددواړو مابين كى به جمع ممكن وى نو جمع به واجب وى
 ددى مثال د نبى عليه السلام د حج باره كى د جابر رضى الله عنه حديث
 دى

وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر يوم النحر بمكة (1)

چی نبی علیه السلام د ماسپینین موندخ د اختر په ورخ په مکی کی وکر
 او بل حدیث د ابن عمر رضی الله عنهما دی
 أن النبي صلى الله عليه وسلم صلاها بمنى (2)، چی نبی علیه السلام دا
 موندخ په منی کی وکر
 ددی دواړو مابین کی جمع داسی ده چی هغه اول کی په مکه کی کړی بیا
 چی کله منی ته وتلی هلته یی دوباره صحابه کرامو ته ددی موندخ امامت
 کړی

2 - که جمع ممکن نه وه نو دویم به ناسخ وی که چیرته تاریخ معلوم وو
 ددی مثال د الله تعالی دا قول دی

(1) رواه مسلم «1218» في حديث جابر الطويل، كتاب الحج، 19 - باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم.

(2) رواه البخاري «1653» كتاب الحج، 83 - باب أين يصلى الظهر يوم التروية.

ومسلم «1309» كتاب الحج، 58 - باب استحباب طواف الإفاضة يوم النحر من حديث أنس.
**{ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ
 مِمَّا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ }** [الأحزاب: من الآية 50]،
 ای نبی مونږ تا لپاره ستا بیبیانی حلالی کړی کومو ته چی تا مهر ورکړی
 او هغه وینزی چی ته یی مالک یی کومی چی الله تعالی تاته په غنیمت کی
 درکړی او لورگانی ستا د تره او لور گانی ستا د ترور
 او بل د الله دا قول

**{ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَغْبَبَكَ
 حُسْنُهُنَّ }** [الأحزاب: من الآية 52]، دی نه پس ستا لپاره زنانه ندی حلالی
 او نه دا چی ته دی موجوده بیبیانو لره په نورو بدل
 کړی اکر که تا لره د هغوی حسن په تعجب کی اچوی

نو د یول قول مطابق دا دویم ایت د اول لپاره ناسخ دی

3 - که نسخ ممکن نه وی نو په راجح به عمل کولی شی کله چی مرجح
 موجود وی

ددى مثال د ميمونه رضى الله عنها حديث دى
 أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال (1) نبى عليه السلام د
 هغى سره نکاح کړى وه او هغه د احرام حالت کى نه وو
 بل حديث د ابن عباس رضى الله عنهما دى
 أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو محرم (2)،
 نبى عليه السلام هغى سره نکاح د احرام په حالت کى کړى وه
 نو اولنى حديث به راجح وى ځکه ميمونه ددى واقعى شاهدده ده د هغى باره
 کى د هر چا څخه ډيره پوهه لرى بل دا چى د هغى حديث لره د ابو رافع
 رضى الله عنه حديث شاهد دى

(1) رواه مسلم «1411» من حديث ميمونة: كتاب النكاح، 5 - باب تحريم نكاح المحرم
 وكراهية خطبته و «1410» من حديث ابن عباس.

قال ابن عبد البر «3/ 152» من «التمهيد»: الرواية عن ميمونة متواترة.

(2) رواه البخاري «5114» كتاب النكاح، 30 - باب نكاح المحرم.
 أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال قال: وَكُنْتُ الرَّسُولَ بَيْنَهُمَا
 (3). چى نبى عليه السلام د هغى سره نکاح کړى وه او نبى عليه السلام
 حلال وو ابو رافع فرمايى: زه ددواړو مابین کى استازى وم
 4 - که مرجح موجود نه وى نو توقف به کولى شى او ددى لپاره کوم
 صحيح مثال نشته

دریم قسم: تعارض به د عام او خاص مابین کى واقع وى نو د عام به په
 خاص سره تخصیص وشى

ددى مثال د نبى کریم صلى الله عليه وسلم دا قول دى

«فيما سقت السماء العشر» (1)

او دا قول «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة» (2)

نو اولنى به په دویم سره خاص کولى شى او زکات به نه واجب یږى

مگر په پینځه وسقه کى

څلورم قسم:

تعارض ددوه داسی نصوصو مابین کی واقع وی چی یو من وجه عام وی
او من وجه خاص وی
نو ددی دری حالات دی

1 - د یو په تخصیص باندی دلیل وجود ولری نو د هغی د عموم تخصیص به دی

سره وشی

ددی مثال د الله تعالی دا قول دی

مثاله: قوله تعالی: {وَالَّذِينَ يَتُوفَوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا} [البقرة: من الآية 234]، هغه کسان چی
ستاسو څخه وفات کیږی او خپلی زنانه پریردی نو انتظار به کوی په خپلو
ځانونو باندی څلور میاشتی او لس ورځی
او دالله دا قول

{وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ} [الطلاق: من الآية 4]
حاملی زنانه عدت د حمل وضع کول دی (د بچی پیدایش دی)

نو اولنی ایت په متوفی عنها او حاملی داوړو ته شامل دی او دویم خاص دی د
حاملی باره کی عام دی په متوفی عنها کی لیکن بل دلیل موجود دی چی
اولنی ایت په دویم سره خاص شوی دی هغه دا چی سببیه اسلمیه رضی
الله عنها د خاوند د وفات نه یو څو شپې پس بچی راوړ نو نبی علیه السلام
هغی ته د نکاح اجازت وکړ
دی وجی نه د حاملی بنځی عدت به د حمل وضع کولو پوری وی برابره ده
که خاوند ترینه وفات شوی وی یا نه

2 - که د تخصیص لپاره څه دلیل نه وی نو په راجح به عمل کولای شی

ددی مثال د نبی کریم صلی الله علیه وسلم دا قول ید

«إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين» (1)

کله چی یو تن په تاسو کی مسجد ته داخل شی نو تر هغه پوری دی نه کینی
تر څو چی یی دوه رکعتنه وی ادا کړی

او د نبی علیه السلام دا قول
«لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس، ولا صلاة بعد العصر حتى تغرب
الشمس» (2).

(1) رواه البخاري «444» كتاب الصلاة، 60 - باب إذا دخل المسجد فليركع ركعتين.
ومسلم «714» كتاب صلاة المسافرين وقصرها، 5 - باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر.
(2) رواه البخاري «586» كتاب مواقيت الصلاة، 31 - باب لا يتحرى الصلاة قبل غروب
الشمس، ومسلم «827» كتاب صلاة المسافرين وقصرها، 51 - باب الأوقات التي نهى عن
الصلاة فيها

د سحر موندځ نه پس هېڅ موندځ نشته تر څو چې نمر نه وی راختلی او د
مازیگر نه پس هېڅ موندځ نشته تر څو چې نمر نه وی غروب شوی
نو اولنی حدیث په تحیه المسجد پوری خاص دی او د وخت په اعتبار سره
عام دی
دویم د وخت په اعتبار سره خاص دی او په موندځ کی عام دی تحیه المسجد
ته هم شامل دی او غیر ته هم
3 - که چیرته د عموم د تخصیص لپاره مرجح او دلیل نه وی نو په دواړو
به عمل واجب وی کله چې تعارض نه وی او توقف به کولی شی په حالت
د تعارض کی
لیکن دا هېڅ کله نشی کیدای چې داسی تعارض دی نصوصو کی واقع وی
چې نه یی جمع ممکن وی نه نسخ او نه ترجیح ځکه نصوص تناقض والا
ندی او نبی کریم صلی الله علیه وسلم امت ته هر څه بیان کړی دی او پوره
تبلیغ یی کړی دی البته تعارض د مجتهد د کم نظری د وجی کله کله واقع
کیری.

ليڪن راجح دادی چي د دويم د عموم تخصيص په اول سره وشی نو تحیه
المسجد په اوقات مکروهه کی جایز شی
مونږ پدی وجه دا ترجیح ورکړه ځکه چي ددویم د عموم تخصيص د تحیه
المسجد نه علاونه نورو عباداتو کی ثابت ده لکه د فرض مؤنخ قضا د
جماعت راځول نو عموم دلته ضعیف دی

الترتيب بين الأدلة

دلایلو له ترتیب ورکول

کله چي مذکوره دلایل (کتاب سنت اجماع قیاس) په یو حکم باندی متفق
وی یا ددی نه یو په هغی متفق وی پداسی حال کی چي تعارض نه وی نو
ددی حکم په ثبوت باندی عمل کول واجب دی او که تعارض واقع وی او
جمع ممکن وی جمع به کولی شی که جمع کول ممکن نه وی په نسخ به
عمل کولی شی کله چي د نسخ شروط مکمل وی
که نسخ ممکن نه وی ترجیح به ورکولی شی
د قران او سنت څخه به ترجیح لاندی دلایلو ته ورکولای شی

نص به په ظاهر باندی مقدم وی ظاهر به موول باندی منطوق به مفهوم
باندی مثبت به نافی باندی د اصل خخه نقل کونکی به په هغه چی په اصل
باقی وی خکه د ناقل سره زیادت علم دی
عام به په محفوظ باندی
هغه دلیل چی د قبولیت صفات پکی پیر وی د بل په نسبت
د واقعی شاهد به په غیر باندی مقدم وی قطعی اجماع به په ظنی باندی
قیاس جلی به په قیاس خفی باندی

المفتی والمستفتی

فتوی ورکونکی او فتوی غوښتونکی
مفتی: هغه څوک چی خلکو ته دالله حکم بیانوی
مستفتی: هغه څوک چی د حکم شرعی باره کی تپوس کوی
د فتوی شروط
د فتوی ورکولو لپاره لاندینی شروط ضروری دی
1 - مفتی به د حکم باره کی یقین یا ظن راجح لری که دا نه وی هغه
باندی توقف واجب دی
2 - سوال به په توجه سره اوری چی د جواب ورکول ورته اسان شی خکه
په یو شی باندی حکم لگول د هغی باره کی سوچ کولو خخه فرع ده

که چیرته هغه د سایل په سوال باندی پوره توگه سره پوهه نه شی نو پوښتنه به تری کوی که تفصیل ته ضرورت وی تفصیل به ترینه طلب کوی یا به ورته تفصیل ذکر کوی کله چی هغه نه د یو کس باره کی پوښتنه وشی چی وفات شوی دی یو خوی یو ورور تره یی پریخی دی نو پوښتنه به کوی چی دا ورور د مور د طرفه دی که نه ؟ یا به جواب تفصیل سره ورکوی (کله چی تفصیل ته ضرورت وی) که ورور د مور د طرفه وی نو میراث کی یی هیخ حصه نشته او باقی مال د لور د حصی نه پس د تره دی او که د مور نه وی نو باقی مال به د لور د حصی نه پس د هغه وی او د تره به هیخ نه وی

3 - مفتی به ذهنی طور سره مطمین وی دی لپاره چی مساله باندی خان پوهه کړی او په ادله شرعیه سره یی جواب وکړی هغه به د غصی غم ستړی والی حالت کی فتوی نه ورکوی او د فتوی د وجوب لپاره بعضی شرطونه په لاندی ډول دی - د کومی مساله باره کی چی پوښتنه شوی هغه به په واقع کی وجود لری که وجود یی نه لره نو بغیر د ضرورت نه فتوی ورکول ضروری ندی مگر که د سایل مقصد تعلیم حاصلول وی نو د علم پیتول جایز ندی بلکی مفتی به جواب ورکوی کله چی ترینه پوښتنه وشی

2 - د سایل د حالت څخه به دا معلوم نه وی چی د هغه مقصد تعنت (بی خای سوال کول) یا د رخصتونو تلاش یا د علماو د اقوال یو بل سره جنگول یا نور بد مقاصد دی که چیرته د سایل د حال څخه دا مذکور شیان معلوم وی نو فتوی ورکول به واجب نه وی

3 - په فتوی باندی به داسی څه نه مرتبیری چی ددی څخه یی ضرر ډیر وی که چیرته داسی حال وی نو فتوی څخه توقف کول واجب دی دی لپاره چی اشد مفسده په اقل سره دفع کړی شی

په سایل باندی څلور کارونه لازم دی

۱: د سوال کولو مقصد به یی حق حاصلول او په هغی عمل کول وی نه دا چی د رخصتونو تلاش او د مفتی شرمول وغیره بد مقاصد وی

۲: د هغه چا څخه به پوښتنه کوی چی دده یقین یا ظن غالب وی چی هغه د فتوی اهل دی او دی له پکار دی چی په مفتیانو کی ډیر علم والا ډیر زهد والا اختیار کړی یو قول دا هم دی چی دا واجب دی

۳: د خپل سوال صحیح وضاحت به کوی لکه د یو سایل سوال چی نبی علیه السلام نه یی کړی وو مونږ په بحر کی سفر کوو او ځان سره لگی اوبه وړو کله چی مونږ پدی اودس وکه نو مونږ تزی کیزی ایا مونږ د بحر په اوبو اودس شو کولای؟
۴: د مفتی خبره به په غور سره اوری د هغه څخه به تر هغه پوری نه پاڅیزی تر څو چی پوره مساله باندی پوهه شوی نه وی

الإجتهد

د اجتهاد تعریف : اجتهاد په لغت کی د سخت کار د حاصلول لپاره کوشش کولو ته وایی او په اصطلاح کی د حکم شرعی د حاصلولو لپاره کوشش کولو ته وایی مجتهد: هغه کس چی دی باره کی کوشش کوی

شروط الاجتهاد:
د اجتهاد بعضی شرطونه په لاندی ډول دی

1 - مجتهد به د ادله شرعيه خخه دومره مقدار علم لری چی اجتهاد کی ورته ضرورت لری لکه د احکامو آیات او احادیث

2 - د حدیث د صحت او ضعف دمتعلق به ورته معلوم وی لکه د سند پیژندنه و رجالو علم و غیره

3 - ناسخ منسوخ او اجماع به ورته معلومه وی تر دی چی په منسوخ باندی حکم ونه لگوی او د اجماع خلاف فتوی ورته کړی

4 - د ادله تخصیص تقييد و غیره به ورته معلوم وی کومو سره چی حکم بدلیری تر دی چی دهغی خلاف حکم ونه لگوی

أن يعرف من الأدلة ما يختلف به الحكم من تخصيص، أو تقييد، أو نحوه حتى لا يحكم بما يخالف ذلك.

5 - د لغت عربي او اصول فقه علم به ورسره دومره مقدار کی وی چی د الفاظو دلالات به ورته معلوم وی لکه عام خاص مطلق مقید مجمل مبین دی لپاره چی ددی الفاظو د تقاضا مطابق فتوی صادره کړی

6 - د هغه سره به دومره علم وی چی د دلایلو خخه د احکامو استنباط وکړی

او اجتهاد کله په یو باب د علم کی وی او کله په یو مساله د مسایلو کی وی

په مجتهد باندی خخه لازم دی ؟

مجتهد باندی لازم دی چی د حق په تلاش کی خپل کوشش وکړی بیا د هغی مطابق فیصله وکړی که حق فیصله یی وکړه نو دوه اجر وونه دی د اجتهاد اجر او حق ته د رسیدو اجر

خکه حق ته رسیدل د هغی د ظاهرول او په هغی د عمل کولو سبب دی او که خطا شو نو یو اجر دی ورله او خطا معاف ده
نبی کریم صلی الله علیه وسلم فرمایي :

«إذا حکم الحاكم فاجتهد، ثم أصاب فله أجران، وإذا حکم فاجتهد، ثم أخطأ فله أجر» (1).

کله چی حاکم اجتهادا یو فیصله وکړی او حق ته ورسی د هغه لپاره د وه اجره دی او که فیصله وکړی او خطا شی نو یو اجر یی دی

او که مساله ورته نه وی معلومه توقف به کوی او د ضرورت په وخت
ورله تقلید کول هم جایز دی

(1) رواه البخاري «7352» كتاب الاعتصام، 21 - باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو
أخطأ.

ومسلم «1716» كتاب الأفضية، 6 - باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخط

التقليد

د تقلید تعریف:

تقلید په لغت کی : په غاړه کی داسی شی اچول چی هغی نه د هار پشان
راتاو وی
په اصطلاح کی د هغه چا تابعداری کول چی قول یی حجت نه وی

زموڼر پدی قول سره چی قول یی حجت نه وی دی سره د نبی علیه السلام ، د اهل اجماع او د صحابی د قول تابعداری خارج شوه (دا هله چی د صحابی قول ته موڼر حجت وایو) نو ددی تابعداری ته تقلید نه وایی خُ که دا د حجت تابعداری ده البته مجازا ورته د تقلید لفظ استعمالول جایز دی

مواضع التقلید:

د تقلید کولو خایونه

۱: چی مقلد یو عامی وی پخپله د شریعت حکم نه پیژنی نو ده باندی تقلید ضروری دی
الله فرمایي:

{فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ} [النحل: من الآية 43]

د علماو خخه پوښتنه وکړی که چیرته تاسو نه پوهیږی عامی به د هغه عالم تقلید کوی چی علم او زهد یی زیات وی که د هغه په نزد باندی دوه علما همدارنگه وی نو بیا ورله د یو په اختیارولو کی اختیار دی

الثاني: أن يقع للمجتهد حادثة تقتضي الفورية، ولا يتمكن من النظر فيها فيجوز له التقليد حينئذ، واشترط بعضهم لجواز التقليد أن لا تكون المسألة من أصول الدين التي يجب اعتقادها؛ لأن العقائد يجب الجزم فيها، والتقليد إنما يفيد الظن فقط. والراجح أن ذلك ليس بشرط؛ لعموم قوله تعالى: **{فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ} [النحل: من الآية 43]** والآية في سياق إثبات الرسالة، وهو من أصول الدين، ولأن العامي لا يتمكن من معرفة الحق بأدلتها، فإذا تعذر عليه معرفة الحق بنفسه لم يبق إلا التقليد؛ لقوله تعالى: **{فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ} [التغابن: من الآية 16]**.

أنواع التقلید:

د تقلید اقسام

تقلید په دوه قسمه دی عام ، خاص

1 - عام دادی چی د یو مذهب خاص مذهب التزام وکړی د هغه رخصت او عزیمت دواړه ددین په ټولو کارونو کی اختیاروی دی باره کی علماو اختلاف کړی بعضو ورته واجب ویلی دی څکه متاخرین د اجتهاد لایق ندی او بعضو ورته حرام ویلی څکه پدی کی د نبی علیه السلام د تابعداری نه بغیر د بل چا تابعداری په هر شی کی رآخی امام ابن تیمیه رح فرمایي:

إن في القول بوجوب طاعة غير النبي صلى الله عليه وسلم في كل أمره ونهيه، وهو خلاف الإجماع وجواز فيه ما فيه (1).

د غیر نبی په هر خبره کی تابعداری کول واجب گنرل د اجماع خلاف عمل دی او ددی په جواز کی نظر دی بیا فرمایي: چا چی یو خاص مذهب اختیار کړ بیا یی د بل عالم د تقلید نه بغیر ددی مذهب خلاف عمل وکړ چی فتوی یی ورکړی وه یا ده خپله استدلال هم نه وو کړی او نه کوم عذر شرعی وو چی دده دی کار ته حلال وویل شی

نو دا د خپل خواهش تابعدار دی او عذر شرعی نه بغیر د یو محرم کار مرتکب دی البته که ده ته د یو قول ترجیح په بل باندی معلومه وه یا په دلایلو سره چی ده ته معلوم وو یا یو عالم ورته ډیر علم والا بن کاریده نو دا به ددغی مرجوح قول نه راجح طرفته رجوع کوی او دا کول ورله صرف جایز ندی بلکی واجب دی

(1) «الفتاوى الكبرى» «4/ 625».

امام احمد ددی خبری وضاحت کری دی

2 - تقلید خاص دادی چی د یو خاص عالم فتویٰ پہ یوی خاص مسالہ کی واخلی نو دا جایزدی د هغه چا لپاره چی د اجتهاد خخه یا بلکل عاجز وی یا بی کولی شی خو مشقت وی ورته د مقلد فتویٰ:

الله تعالیٰ فرمایي: **{فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ}** [النحل: من الآية 43] د اهل ذکر نه تپوس وکری که چیرته تاسو نه پوهیږی

د اهل ذکر نه مراد علما دی او مقلد د علماو څخه ندی بلکی هغه د بل چا تابع دی
ابن عبدالبر فرمایي: علماو اجماع کړی چی مقلد د علماو د جماعت څخه
ندی ځکه چی علم په دلیل سره د حق پیژندلو ته وایی
ابن القيم رحمه الله فرمایي: خبره همداسی ده لکه ابن البر رحمه الله چی
کړی ځکه دی کی هیڅ اختلاف نشته چی علم په دلیل سره معرفت حاصلول
ته وایی هغه معرفت چی ددلیل نه بغیر حاصل شی هغه تقلید دی
بیا ابن القيم په تقلید سره د فتوی جواز باره کی دری اقوال ذکر کړی دی
۱: دادی چی په تقلید سره فتوی ورکول جایز ندی ځکه دا علم ندی او بغیر
د علم نه فتوی ورکول حرام د یو دا د جمهورو شوافعو قول دی
۲: د هغه مساله باره کی جایز دی چی د مفتی د شخصیت سره تعلق لری
او که بل چاته فتوی ورکوی بیا حرام دی
۳: د حاجت په وخت کی جایز دی کله چی مجتهد عالم موجود نه وی او دا
راجح قول دی پدی باندی عمل دی
د ابن القيم رح خبره ختمه شوه.

پدی سره زمونږه رساله اختتام ته ورسیده دالله تعالی څخه دعا ده چی مونږ
ته په قول او عمل کی د حق توفیق راکړی او زمونږ اعمال قبول کړی
بیشکه هغه سخی او کریم ذات دی
وصلی الله وسلم علی نبینا محمد وآله

مصادر او مراجع

- 1 - القاموس المحيط: الفيروزآبادي.
- 2 - الكوكب المنير شرح مختصر التحرير: الفتوحی.
- 3 - منهاج الأصول وشرحه: البيضاوي له المتن، والشارح مجهول لنا.
- 4 - شرح جمع الجوامع وحاشيته: الشرح للمحلي، والحاشية للبناني.

- 5 - روضة الناظر وشرحها: الأصل للموفق، والشرح لعبد القادر بن بدران.
- 6 - حصول المأمول من علم الأصول: محمد صديق.
- 7 - المدخل إلى مذهب أحمد بن حنبل: عبد القادر بن بدران.
- 8 - إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول: الشوكاني.
- 9 - فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: الجامع عبد الرحمن بن قاسم.
- 10 - المسودة في أصول الفقه: شيخ الإسلام ابن تيمية وأبوه وجده.
- 11 - زاد المعاد: ابن القيم.
- 12 - إعلام الموقعين: ابن القيم.

د موضوعاتو فهرست

| صفحہ | موضوع | شمیرہ |
|------|---------------------|-------|
| ۲ | مقدمة المؤلف | ۱ |
| ۳ | اصول فقه | ۲ |
| ۴ | د اصول فقه فايده | ۳ |
| ۶ | د احكام شرعيه اقسام | ۴ |

| | | |
|----|--------------------|----|
| ٨ | احكام وضعيه | ٥ |
| ١١ | علم | ٦ |
| ١٢ | د علم اقسام | ٧ |
| ١٣ | الكلام | ٨ |
| ١٧ | حقيقت او مجاز | ٩ |
| ٢٠ | امر | ١٠ |
| ٢٠ | د امر صيغى | |
| ٢٥ | نهى | ١١ |
| ٢٩ | د تكليف موانع | ١٢ |
| ٣١ | العام | ١٣ |
| ٣١ | د عموم صيغى | ١٤ |
| ٣٥ | خاص | ١٥ |
| ٣٦ | د استثنا شرطونه | |
| ٣٨ | مخصص منفصل | ١٦ |
| ٤٢ | مطلق او مقيد | ١٧ |
| ٤٤ | مجمل او مبين | ١٨ |
| ٤٧ | تعريف المؤول | ١٩ |
| ٤٩ | النسخ | ٢٠ |
| ٥١ | د نسخ شروط | ٢١ |
| ٥٣ | اقسام النسخ | ٢٢ |
| ٥٦ | الأخبار | ٢٣ |
| ٦٣ | اجماع | ٢٤ |
| ٦٥ | أنواع الإجماع | ٢٥ |
| ٦٦ | شروط الإجماع | ٢٦ |
| ٦٧ | القياس | ٢٧ |
| ٧٠ | شروط القياس | ٢٨ |
| ٧٢ | اقسام القياس | ٢٩ |
| ٧٣ | قياس شبه | ٣٠ |
| ٧٦ | التعارض | ٣١ |
| ٨٣ | الترتيب بين الأدلة | ٣٢ |
| ٨٤ | المقني والمستقني | ٣٣ |
| ٨٦ | الإجتهد | ٣٤ |
| ٨٦ | شروط الاجتهاد | ٣٥ |
| ٨٨ | التقليد | ٣٦ |
| ٨٨ | مواضع التقليد | ٣٧ |
| ٨٩ | د تقليد اقسام | ٣٨ |
| ٩١ | مصادر او مراجع | ٣٩ |

**Get More e-books from www.ketabton.com
Ketabton.com - ebooks library**

**Get more e-books from www.ketabton.com
Ketabton.com: The Digital Library**