

نو هغه صرف د يوې شپې فضيلت دى مگر په دې شپو کې هره شپه بيدارېدل هر سړى د شب قدر د عبادت ثواب حاصلولای سي او د شب قدر ثواب د زرو مياشتو څخه غوره بنودل سوي دى، چي په هغه کې تقريباً دېرش زره شپې راځي نو ګواکي په شب قدر کې عبادت کول د دېرشو زرو شپو تر عبادت غوره دى، اوس نو په دغو شپو کې په عبادت کولو سره هر سړى دومره ډېر ثواب ترلاسه کولای سي. (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) د آخرت د ګټې والا دي راسي او خپل طاقت دي بنکاره کړي.

دوهم حديث: [حدثنا مسدونا ابو عوانة عن الحر بن الصياح عن هنيذة بن خالد عن امراته عن بعض ازواج النبي ﷺ قالت: كان رسول الله ﷺ يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشورا].

ترجمه: د نبي کریم ﷺ د حینو بنحو (کوروالوو) څخه روایت دى چې د نبي کریم ﷺ عادت داسي وو چې روژه به ئې نيوله په نهمه ورځ د ذو الحجې او په ورځ د عاشورا... (د محرم الحرام د مياشتې لسمه ورځ).

درېم حديث: [و عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قال رسول الله ﷺ ما من ايام العمل الصالح فيها احب الي الله عزوجل من هذه الايام يعني ايام العشر قالوا: يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال ولا الجهاد في سبيل الله الا رجل خرج بنفسه و

(1) سنن لابي داؤد: اول ټوک - ٣٣١ مخ.

ماله ثم لم يرجع من ذلك بشئ^{٥٤}].

ترجمه: له حضرت ابن عباس رضي الله عنه ڏانهن ڏيئي ڏيئي، ده وويل چي رسول الله ﷺ و فرمايل: نسته داسي ورڃي چي عمل صالح په هغو ورڃو کي ډېر محبوب وي الله ﷻ ته تر دغو لسو ورڃو، صحابه کرامو ورته وويل چي: آيا جهاد في سبيل الله هم نه دئ محبوب تر دغو ورڃو؟ نبي کریم ﷺ و فرمايل چي نه جهاد في سبيل الله، مگر هغه سړي چي په سراو مال سره جهاد ته ولاړسي وروسته بيا د هيڅ شئ سره رجوع ونه کړي (نه خپله راسي او نه مال راوړي).

خلورم حديث: [وفي رواية البيهقي قال ما من عمل ازكي عند الله ولا اعظم اجرا من خير يعمله في عشر الاضحي قيل ولا الجهاد في سبيل الله الخ فكان سعيد بن جبير اذا دخل ايام العشر اجتهد اجتهادا شديدا حتما يكاد يقدر عليه^{٥٥}].

ترجمه: د بيهقي په يوه روايت کي راغلي دي چي نبي کریم ﷺ و فرمايل: نسته يو داسي عمل چي ډېر پاک وي په نزد د الله او غټ وي د اجر په لحاظ تر هغه خير کار چه څوک ئې په لسو ورڃو د لوی اختر کي وکړي.

پنجم حديث: [وعن جابر رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال: افضل ايام الدنيا العشر يعني عشر ذي الحجة قيل ولا مثلهن في سبيل الله؟ قال ولا مثلهن في سبيل الله

(1) الترغيب والترهيب: اول ټوک - ١٩٨ مخ.

(2) الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ١٩٨ مخ.

الارجل عفر وجهه بالتراب^٥].

ترجمه: د حضرت جابر رضي الله عنه خخه روايت دى چي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل: چي افضل د ورعو د دنيا لس ورعي د ذو الحجي دي ...

شپږم حديث: [وعن انس بن مالك رضي الله عنه قال كان يقال في ايام العشر بكل يوم الف يوم ويوم عرفة عشرة الاف يوم قال يعني في الفضل^٦].

ترجمه: د حضرت انس بن مالك رضي الله عنه خخه روايت دى چي ويل كېدل د لسو ورعو په باره كي چه د هري ورعي په مقابل كي ئې زر ورعي دي او ورعو د عرفات لس زره ورعي ده يعني په فضيلت كي .
اووم حديث: [وعن الازاعي رحمته الله عليه قال: بلغني ان العمل في اليوم من ايام العشر كقدر غزوة في سبيل الله، يصام نهارها ويحرس ليلها الا ان يختص امرؤ بشهادة^٧].

ترجمه: د امام اوزاعي رحمته الله عليه خخه روايت دى، دى فرمايي چي ماته دا خبره رارسېدلې ده چي يو عمل په يوه ورعو د دغو لسو ورعو كي داسي دى لكه غزا په لار كي د الله تعالى چي د ورعي روژې نيول كېږي په دغه غزا كي او د شپې پيره كېږي مگر هغه خوك چي هغه خاص كړل سي په شهادت سره (يعني د هغه ثوابونه ډېر دي).

(1) الترغيب والترهيب: دوهم ټوك - ١٩٩ مخ.

(2) الترغيب والترهيب: دوهم ټوك - ٢٠٠ مخ.

(3) الترغيب والترهيب: دوهم ټوك - ٢٠٠ مخ.

د ذوالحجې په اولو لسو ورځو کې د الله ﷻ د ذکر ډېروالی کوئ
اول حدیث: [و عن ابن عباس رضی الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ ما من ايام اعظم عند الله ولا احب الي الله العمل فيهن من ايام العشر فاكثروا فيهن من التسبيح والتهليل والتحميد والتكبير^١].

ترجمه: د حضرت ابن عباس رضی الله عنه څخه روایت دی چې نبی کریم ﷺ وفرمایل: الله تعالی ته د ذوالحجې د اولو لسو ماسوا بله ډېره مبارکه ورځ نسته او نه د دغو ورځو تر عمل د بلي ورځي عمل محبوب او خوښ دی ځکه نو تاسي په دغو ورځو کې تسبیح، تهلیل، تکبیر او تحمید ډېر ډېر کوئ.

تشریح: تسبیح، تهلیل، تکبیر او تحمید د دیني ژبي خاص لفظونه دي. له تسبیح څخه سبحان الله ویل، له تهلیل څخه لا اله الا الله ویل، له تکبیر څخه الله اکبر ویل او له تحمید څخه الحمد لله ویل مراد دي، دغه ډېر مبارک کلمات دي، په احادیثو کې د دغو ډېر فضایل راغلي دي.

دوهم حدیث: نبی کریم ﷺ یو وار صحابو کرامو ته وفرمایل: آیا په تاسي کې داسي سپری سته چه هره ورځ د احد د غره برابر عمل وکړي؟ صحابه کرامو عرض وکړ: یا رسول الله ﷺ! د دې څوک طاقت لري چه هره ورځ د احد د غره په اندازه عمل وکړي. نبی کریم ﷺ وفرمایل: په تاسي کې ئې هر څوک طاقت لري. صحابه کرامو

(1) اعلاء السنن: اتم ټوک - ۱۵۸ مخ.

عرض وکړ: د دې څه طريقه ده؟ وې فرمايل: د سبحان الله ثواب د احد تر غره زيات دى، د لاله الاالله ثواب د احد تر غره زيات دى، د الحمد لله ثواب د احد تر غره ډېر دى د الله اکبر ثواب د احد تر غره زيات دى.⁽¹⁾

درېم حديث: په يو بل حديث شريف کي نبي کریم ﷺ فرمايلي دي چي: سبحان الله سل واره وياست د دې ثواب داسي دى لکه تاسي چي سل عربي مريان ازاد کړئ، او الحمد لله سل واره وياست د دې ثواب داسي دى لکه تاسي چي سل اسان د سامان سره په جهاد کي د سپرتيا له پاره ورکړئ او الله اکبر سل واره وياست د دې ثواب داسي دى لکه تاسي چي سل او بنان په خيرات کي حلال کړئ او هغه قبول سوه او لاله الاالله سل واره وياست د دې ثواب د آسمان او محکي تر مابين خلا ډکوي.⁽²⁾

لهذا په دې مبارکو ورځو کي په ډېره پابندي سره د ذکر سوو کلماتو ويل په کار دي او د استغفار او درود شريف هم خاص پابندي کول په کار دي.

(1) الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ۴۳۴ مخ.

(2) فيض القدير: څلرم ټوک - ۱۱۵ مخ.

د ذو الحجې په اولو لسو ورځو کښي د روژو او په شپه کي د عبادت فضيلت

اول حديث: [و عن ابي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ايام احب الي الله ان يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة و قيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر⁽¹⁾].

ترجمه: د حضرت ابو هريره رضي الله عنه څخه روايت دئ چي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل: يوه ورځ داسي نسته چي په هغه کي عبادت و خدای پاک ته د ذو الحجې تر لسو ورځو زيات خوښ وي ځکه چه د ذي الحجې په اولو لسو ورځو کي د هري ورځي روژه د يوه کال د روژو سره برابره ده او د هري شپې عبادت ئې د شب قدر د عبادت سره برابردئ.

تشریح: د شپې فضيلت ئې داسي دئ چي اول خو په روژه کي شب قدر معلومول يقيني نه دي که معلوم هم سي نو هغه صرف د يوې شپې فضيلت دئ مگر په دې شپو کي هره شپه بيدار بدل هر سړی د شب قدر د عبادت ثواب حاصلولای سي او د شب قدر ثواب د زرو مياشتو څخه غوره بنودل سوی دئ چي په هغه کي تقريباً د پرش زره شپې راځي نو ځواکي په شب قدر کي عبادت کول د دېرشو زرو شپو تر عبادت غوره دئ، اوس نو په دغو شپو کي په عبادت کولو سره هر سړی دومره ډېر ثواب تر لاسه کولای سي. (و

(1) مشکوة: اول ټوک - ۱۲۸ مخ.

في ذلك فليتنافس المتنافسون) د آخرت گهڻي والا دي راسي او خپل طاقت دي بنکاره کړي.

د ذوالحجې د مياشتې د نهم تاريخ (د عرفات د ورځې) روژه

اول حديث: [عن ابي قتادة رضي الله عنه ... قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صيام يوم

عرفة احتسب علي الله ان يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده...].¹

ترجمه: د حضرت ابو قتاده رضي الله عنه څخه روايت دى چي نبي كريم

صلى الله عليه وسلم د لوى اختر د مياشتې د نهم تاريخ (د عرفات د ورځې) د روژې په باره کي وفرمايل چي: زه د الله پاک څخه ټينگ اميد لرم چه دا روژه دي د يو کال گناهونو دمخه او د يو کال گناهونو وروسته له پاره کفاره وي.

تشریح: د ذوالحجې په نهم تاريخ چه کومه ورځ ده هغه ته د

عرفات ورځ وايي د ذوالحجې په اولو لسو ورځو کي دهغې ورځې خاص اهميت او فضيلت دى، د دې ورځې په روژه نيولو سره د يوه کال دمخه او تريوه کال وروسته کوچني گناهونه ټول معافېږي نو ځکه د دغه فضيلت د حاصلولو له پاره د دغې ورځې نفل روژه نيول په کار دي او د عبادت کولو خاص شوق کول او د گناهونو د معافۍ او د دنيا او آخرت عافيت غوښتل په کار دي، البته په ځينو ځايو کي بعض خلک په خپلو علاقو کي په يو ميدان کي سره جمع سي او د

(1) رواه مسلم: اول ټوک - ۳۶۷ مخ.

عرفات د خلکو سره مشابهت اختیار کړي په ذکر او دعاء کي مشغول وي دا بالکل بې بنیاده خبره ده او بدعت دی د دې څخه ځان ساتل په کار دي.

دوهم حدیث: [عن مهدي الهجري نا عكرمة قال كنا عند ابي هريرة رضي الله عنه في بيته فحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة^ه].

ترجمه: عكرمه رضي الله عنه وايي چي موږ د ابو هريره رضي الله عنه په كور كې وو، نو موږ ته ئې حديث بيان كړ، چي رسول الله صلى الله عليه وسلم منع كړېده د عرفات د ورځي د روژې څخه په عرفات كې.

دريم حدیث: [عن ابي قتادة رضي الله عنه قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة قال يكفر السنة الماضية والباقي^ه].

ترجمه: د حضرت ابو قتاده رضي الله عنه څخه روايت دی، دی وايي چي سوال وسو د رسول الله صلى الله عليه وسلم څخه د روژې د ورځي د عرفات، ده مبارك وفرمايل: چي د عرفات د ورځي روژه د تېر كال او راروان كال له پاره كفاره ده (د كوچنيو گناهونو له پاره).

يادونه:

د پورتنیو دواړو حديثونو په مابین کي هيڅ قسم تضاد نسته ځکه کوم کسان چي حج ته تللي وي او د عرفات په ميدان کي وي د هغوی له پاره په عرفات کي د روژې نیولو څخه منع راغلې ده او په

(1) سنن ابي داؤد: اول ټوک - ۳۳۱ مخ.

(2) الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ۱۱۱ مخ.

دوهم حديث کي بيا فضيلت بيان سوی دی د هغو کسانو له پاره چي د عرفات په ميدان کي نه وي.

د کوچني او لوي اختر د شپې فضيلت

اول حديث: [و عن ابي امامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قام ليليتي

العيدين محتسبا لله لم يمته قلبه يوم تموت القلوب].

ترجمه: د حضرت ابو امامه رضي الله عنه خه روايت دی چي نبي کریم صلى الله عليه وسلم وفرمايل چي: کوم سړی د دوو اخترو (کوچني اختر او لوی اختر) د شپو د ثواب يقين درلودی روني ئې کړې نو د هغه زړه نه مړ کېږي په هغه ورځ چي د نورو خلکو زړونه مړه کېږي.

تشریح: د کوچني اختر او لوی اختر د شپې د روڼولو مطلب دا دی چي دغه شپې د الله جل جلاله په عبادت کي تېري کړي او په ذکر و تسبیح، صله رحمي، د نېکانو خلکو په صحبت او ناسته کي دا وخت تېر کړي، د خپل عيال سره د محبت او گرانست سلوک وکړي، د قريبانو او خپلوانو سره بڼه سلوک وکړي دا ټول د خير کارونه دي وکړي او په عبادت کي دي دغه شپې تېري کړي.

او دا خبره چي (په دغو شپو کي د عبادت کونکو زړه نه مري) د دې مطلب دا دی چي د قيامت په سخته ورځ چه هر طرف ته به بېره او خوف وي خلک به بې حواسه وي او نشه غوندي به وي او حال دا

(1) سنن ابن ماجه: ۱۲۷ مخ، کذا في الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ۱۵۲ مخ.

چي نشه به بالکل نه وي مگر د الله پاک عذاب داسي سخت دی چي د خلگو به دا حالت وي په دغسي سخته ورځ مگر الله تعالی و دغه بنده ته ډېر آرام ژوند ورکوي د بېري او خوف څخه به ليري وي، الله تعالی دي موبږ ته هم دغه نعمت راکړي ځکه نو د لوی اختر شپه ډېره مبارکه ده د هغه قدر کول په کار دي او د هغه قدر داني دا ده چي دا شپه د خدای پاک په ذکر، درود شریف او په نورو عبادتونو کي تېرول په کار دي که گرده شپه نه سي وينېدلای نو په آساني سره چه څومره وينېدلای سي عبادت وکړي لږ تر لږه د ماخستن او سهار لمونځ په تکبير اولی په جماعت سره ادا کړي په مابین کي چه څومره وخت ذکر او عبادت کولای سي وئې کړي وروسته بيده سي پر دغه باندي هم امید دی چي الله تعالی مو محروم نه پرېږدي.

دوهم حدیث: [وروی عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ

من احيا الليالي الخمس وجبت له الجنة ليلة التروية و ليلة عرفة و ليلة النحر و ليلة الفطر و ليلة النصف من شعبان^٥].

ترجمه: د حضرت معاذ بن جبل رضي الله عنه څخه روایت دی چي نبي کریم ﷺ وفرمايل: کوم سړی چي (د ذکر او عبادت په ذریعه) پنځه شپې ژوندی کړي (وينې پاته سي) د هغه له پاره جنت واجب سو هغه پنځه شپې دغه دي، د ذو الحجې د اتمې ورځې شپه، د عرفات شپه، د لوی اختر شپه، د کوچنی اختر شپه او د شعبان د

(1) الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ۱۵۲ مخ.

پنځلسمي ورځي شپه (د پنځلسي شپه).

تشریح: داسي نو د ذو الحجې د اولو لسو ورځو شپې ټوله مبارکي او فضيلت لرونکي دي لکه څنگه چه په مخکي احاديثو کي د هغو فضيلت بيان سو. دا ټولي شپې دو مره غټي شپې دي چه خپله الله تعالی په سورة الفجر کي په دغو شپو قسم اخيستی دی، بيا نو په دې گړدو شپو کي د ذو الحجې داتم، نهم، او لسم تاريخ شپې مهمي او فضيلت والادي.

د دغو شپو يو خاص فضيلت دا بنودل سوی دی چه کوم سړی کوبنښ وکړي چي دا شپې د خدای پاک په عبادت کي روڼي کړي او پنځلسی او د کوچني اختر شپه هم د الله ﷻ په عبادت کي تېره کړي نو د داسي سړي د کوبنښ او محنت په بدله کي الله تعالی صرف جنت ورکوي د ټول کال په سوونو شپو کي صرف په دغو پنځو شپو کي وينښدل او عبادت کول کوم گران کار نه دی، د دنيا د معمولي فايدي له پاره موږ په شپو شپو وينښ يو لکه چوکيدار چه د يو څو پيسو په خاطر ټوله شپه وينښ وي د ټوکړانو جوړولو په ميلانو کي مزدوران ټوله شپه خپله وظيفه سر ته رسوي او داسي نور ډېر مثالونه ...

نو آيا د آخرت د سختي ورځي څخه د ژغورلو، د پاک ژوند د حاصلولو او جنت ته د رسېدلو له پاره موږ ټوله شپه نه سو وينښدلاي او عبادت نه سو کولای؟ خامخايي کولای سو نو ملا

وتېري د نفس او شيطان مقابله وکړئ او دغه قيمتي شپې مه بربادوئ
 په ذکر، تسبیح، عبادت او نور د خیر په کارونو کې چه څومره
 کولای سي دغه مبارکي شپې روڼي کړئ.

د لوی اختر د شپې ناقدري:

د تېرو احاديثو څخه ثابته سوه چې د ذو الحجې د اولو لسو
 ورځو ټولې شپې ډېرې مبارکي دي، په دې کې بيا د اتم، نهم، او لسم
 تاريخ شپې ډېرې مهمې دي بيا په دغو شپو کې د لوی اختر شپه چې
 د ذو الحجې د اولو لسو ورځو آخري شپه ده ډېره مبارکه او مهمه ده
 کوم چه د هغې فضایل په تفصیل سره بيان سول مگر افسوس چه
 موږ خپل ځانونه د دغو ټولو برکتو څخه محروم کړيدي، نه صرف
 محروم کيدل بلکې دغه شپه په بې ځايه خبرو او ناحقه کارونو او په
 رکم رکم گناهونو کې تېرېزي د هغه يو څو مثالونه دغه دي:

● عيني خلک دغه مبارکه شپه په ډول ډول بازيو کې تېروي، مثلاً
 شطرنج، چکه، کرم بوت او په نورو نوي د گټلو او بايللو بازيو کې
 چې په هغه کې شطرنج خو حرام دئ او نوري بازي هم د جواز د
 شرائطو نه لرلو له وجهې ناروا دي، بالفرض که کومه بازي روا هم
 وي بيا هم دغه مبارکه شپه د لېو و لعب لپاره نه ده د عبادت او
 اطاعت لپاره ده دا شپه په عبادت کې تېرول په کار دي ډېر خلک د
 ټي وي د پروگرامونو په ليدلو کې مصروف وي حالانکه ټي وي د

ډېرو گناهونو او فساداتو مجموعه ده له دې وجهي څخه ئې ليدل هم جائز نه دي که څه هم پروگرام مذهبي يا تعليمي قسم وي. نو په دې مبارکي شپې کي په دې لعنت کي اخته کېدل د هغه گناه نوره سختوي لهذا د دې بې مقصده شي څخه بالعموم او په دغه مبارکه شپه کي بالخصوص ځان ساتل په کار دي.

● عيني خلک په دغه مبارکه شپه کي د بازارو د بنيست، رنگ و روغن د رانيوونکو د ليدلو لپاره په بازارو کي تفريح کوي او په دا ډول د شپې ډېره برخه ضايع کړي حالانکه بازار د محکي پر مخ و الله ﷻ ته تر ټولو ځايونو بد او مبعوض دي وجه ئې دا ده چي بازار د ډېرو غټو گناهونو مرکز وي، مثلاً د بنځو سينگار، بې پردگي، خرڅول، رانيول او په بازار کي بي فايدي گرځېدل د سروز عامېدل، چم بازي، درواغ، غيبت او بنکنحل کول، جنگونه کول، په تلولو کي خيانت، په گزولو کي خيانت، لهذا په بازار کي حتی الامکان د ټولو گناهونو څخه د ځان ساتلو سره سره د ضرورت په وخت کي د ضرورت په اندازه تلل په کار دي، بې ضرورته په بازارو کي تفريح کوونکی هم په ډول ډول گناهونو کي مبتلا کېږي په دې ډول چه په دې مبارکه شپه کي د دې پر ځای چي يو څه حاصل سي نور په گناهو کي اخته کېدل او د الله تعالی و ناخوښه ځای ته بې له ضرورته تلل خپل ځان د الله تعالی د رحمت او بخښلو څخه محرومول دي.

● عیني خلگ په دغه شپه کي په هوټلونو کي د یخو او تودو مشروباتو په څښلو کي مصروف سي او په ساعتو ساعتو په بې حایه خبرو بلکي د گناه په خبرو کي مشغول سي د دغه مبارکي شپې زیاته حصه ضایع کوي چه دا ټول د الله تعالی د رحمت څخه محرومي ده او په گناهونو کي اخته کېدل دي.

● ډېر خلگ داسي هم دي چه د دې شپې په فضیلت او عظمت خبر هم نه دي ځکه نو په دغه شپه کي د ذکر او عبادت او تسبیح او مناجات و طرفته نه متوجه کېږي او نوري ډېري شپي ئې په غفلت کي تېري کړي وي دغه ناپوهي دوی د آخرت د ډېر غټ ثواب څخه محرومه کړيدي چه د ډېر تاوان خبره ده.

● لیدل کېږي چه عیني خلگ د دې شپې په فضیلت او عظمت باندي خبر وي د دین او علم سره د هغو تعلق وي هغوی هم و دې شپې ته هیڅ اهمیت او ارزښت نه ورکوي که یو وخت په ناپامي هغوی و دې طرف ته متوجه کړل سي نو دستي دا جواب درکوي (چه ایا په دې شپه وینسېدل فرض او واجب دي) بېشکه چي په دې شپه کي وینسېدل او نفلي عبادت کول فرض او واجب نه دي مگر ایا د الله تعالی او د هغه د نبي محمد ﷺ ترغیبات ناحقه دي او پرېښودل سي؟ آخر نو د دغو ترغیباتو څوک مکلف دی؟ اهل علم و هغه ته غیر ضروري و وایي او عوام د خپلي ناپوهی له وجهي د هغه اهتمام

ونه کړي نو په امت کي به څوک پر دې عمل کوي راته وواياست چه د آخرت د دومره غټ ثواب او د خدای تعالی د رضا او جنت د حاصلولو څخه خپل ځان محروم کول د تاوان خبره نه ده؟ او آیا دغه شیان تاسي تر لاسه کړيدي؟ که موندی حاصل کړي نو د دې څخه پناه وغواړئ او استغفار وواياست.

● ځيني تاجران په دغه شپه کي دنيوي مصروفيت د کمولو پر ځای نور زياتوي او په دې کي مصروف وي چي کله کله فرض لمنځونه هم پاتېږي چي دا په هيڅ ډول جائز نه دي داسي تاجران که خپل مصروفيت نه سي کمولای او دغه شپه په ذکر، تلاوت، عبادت او طاعت کي نه سي تېرولای نو کم از کم د سهار او ماخستن لمونځ دي په جماعت سره ادا کړي او په گړځېدو راگرځېدو کي د ذکر و دعا په ذريعه د دغه شپې فضيلت په يوه درجه کي لا حاصلولای سي اصل خبره د فکر د غوښتنې او د قدر او قيمت ده چه د چا په زړه کي لږ اهميت او فکروي نو هغه به ډېر سخت مصروفيت د دې فضيلت د حاصلولو لپاره پرېږدي او څوک چه فکر نه لري دنيا او د هغه گټي و هغه ته اهميت ولري نو د هغه په زړه کي د دغو خبرو څخه بې قدري پيدا سي او د هغه نفس ر کم ر کم بهانې او چمونه رامخ ته کړي بالاخره هغه د دغي شپې د فضيلت څخه محروم کړي، الله تعالی دي مومساتي آمين.

داختر د تیاری فتنه:

یو بله فتنه (د اختر د تیاریو) ده چه په کوچني اختر کي زیاته او په لوی اختر کي لږ کمه وي، کوچنی اختر او لوی اختر الله تعالی د مسلمانانو لپاره بېشکه او شېهې د خوشحالی ورغ گرځولې ده او دومره خبره هم د شریعت څخه ثابته ده چه په دا ورغ چه تر ټولو بڼه جامه و چاته پیدا سي هغه دي واغوندي مگر نن سبا د دغه مقصد په خاطر د پرې عایه مصرفونه او اسراف کول د اخترونو په ضروري شيانو کي شمېرل سویدی چي د هغه د شریعت سره هیڅ تعلق نسته نن دا خبره فرض او واجب بلل سوېده چه کوم سړی مالي طاقت که لري او که نې نه لري مگر هغه د کور د هر غړي لپاره کالي، خولی او هر شی نوی رانیسي د کور د بنایستوالي لپاره نوي سامانونه پیدا کوي په نورو بناو کي چه قریبان او دوستان اوسي هغو ته گران کارونه لېږي او په دې ټولو کارو کي د هیڅ چا څخه شاته نه وي، د دې نتیجه دا سي چه د یوه میانه حاله سړي لپاره د اخترونو تیاري یو جلا غم جوړ سي چي کله هغه د خپل کور د غړو فرمایشاتو د پوره کولو لپاره جائز او روا ذرائع او اسباب ناکافي و بولي نو په جلا لارو د نورو خلکو جیبونه پرې کړي او پیسې پیدا کړي ترڅو د هغه خواهشات پوره سي او د دغه اختر د تیاری یو تاوان دادی چي روژه او بیا خاص آخري لس شپې او دغه ډول د لوی اختر د میاشتي اولي لس شپې او بیا خاص د لوی اختر شپه چه په تنهائي کي د الله تعالی

څخه د مناجات د غوښتلو او ذکر و فکر شپې دي ټوله په بازارو کي
 تېري سي مطلب دا چي د روژې وروسته د ذوالحجې اولي ورځي او
 شپې ډېري مبارکي دي او د آخرت د گټي ډېر بڼه موسم دی د مؤمن
 بنده لپاره چه د هغه د ژوند مقصد صرف د الله تعالی رضا او جنت
 دی ډېر بڼه موقع او وخت دی چي خدای پاک محض په خپل رحمت
 سره راکړی دی دغه مبارکي ورځي او شپې بايد غنيمت وبلل سي او
 هر سړی چي څونه طاقت ولري په دغه ورځو کي زيات عبادت،
 تلاوت، ذکر، تسبیح، مناجات، توبه او استغفار وکړي، او که ډېر
 نفلي عبادت نه سي کولای د گناهو څخه دي ځان ليري کړي او که
 ټوله شپه يو سړی نه سي وينښدلای پروا نه لري په اساني سره چه
 خونده وخت وينښدلای سي عبادت دي وکړي او که نور نه وي
 دومره نو بايد خامخا وسي چي د ماخستن او سهار لمنځونه په
 جماعت په تکبير اولی سره وکړی او د شپې په آخري کي چه لږ
 عبادت وسي او دعاء او مناجات وسي ډېر به بڼه وي د خدای څخه د
 دغي شپې رحمتونه او برکتونه وغوښتل سي، توبه او استغفار
 وغوښتل سي زمور د الله تعالی څخه اميد دی چي هغه د خپلو
 کمزورو بندگانو څخه د دوی کونښنونه قبلوي او نه ئې محروم
 کوي.

دوهم فصل

د تشریق د تکبیراتو احکام

په آیتونو سره د تشریق د تکبیراتو اثبات:

ټول اهل علم پر دې باندي متفق دي چي پر تکبیرات تشریق باندي عمل وسي او په دې باره کي د الله تعالی ارشاد دئ:

وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ (البقره: ۲۰۳).

دلته مقصد په دغو ورځو کي د تشریق تکبیرات ویل دي تر ټولو لمنځونو وروسته^۱.

په احادیثو سره د تشریق د تکبیراتو اثبات:

نبي کریم ﷺ به تکبیرات تشریق ویل او عبدالله ابن مسعود رضی الله عنه به هم ویل:

اول حدیث: [عن ابی الاسود قال کان عبدالله (ابن مسعود) یکبر من صلاة الفجر يوم عرفه الي صلاة العصر من يوم النحر الله اکبر الله اکبر لاله الله والله اکبر الله اکبر والله الحمد^۲].

دوهم حدیث: [و عن جابر بن عبدالله رضی الله عنه قال کان رسول الله ﷺ اذا صلي الصبح من غداة عرفه اقبل علي اصحابه فيقول علي مكانكم ويقول الله اکبر الله

(1) اجمع اهل العلم على العمل به والاصل فيه قوله تعالى، جاء في التفسير والله اعلم ان المراد به التكبير في هذه الايام عقب الصلوات. (تاتارخانيه: دوهم ټوک - ٧٨ مخ).

(2) نصب الرايه: دوهم ټوک - ٢٣٠ مخ.

اڪبر لاله الاالله والله اڪبر الله اڪبر والله الحمد^۱].

د اسماعيل عليه السلام په قصه سره د تشریق د تکبیراتو اثبات:

د تشریق د تکبیراتو اثبات د هغې قصې څخه هم کېږي کوم چې د اسماعیل عليه السلام ذبح پکښې ده هغه واقعہ داسې وه چې کله ابراهیم عليه السلام وغوښتل چې اسماعیل عليه السلام حلال کړي نو جبرائیل عليه السلام د ذبحي لپاره یو پسه راوستی چې کله جبرائیل عليه السلام و سماء دنیا ته راوړسېدی نو پر دې وپېرېدی چې ابراهیم عليه السلام تلوار وکړي نو ئې وویل چې الله اڪبر الله اڪبر، ابراهیم عليه السلام دغه الفاظ واورېدل نو سړي پورته کړ او چې کله په دې پوه سو چې جبرائیل عليه السلام پسه راوړی دی نو وئې ویل: لاله الاالله والله اڪبر او کله چې اسماعیل عليه السلام واورېدل نو وئې ویل: الله اڪبر والله الحمد نو د قیامت تر ورځې پورې دغه تکبیرونه سنت سول^۲.

د تشریق د تکبیراتو عدد یو وار دی:

(الله اڪبر الله اڪبر لاله الاالله والله اڪبر الله اڪبر والله الحمد)^۳.

(1) نصب الرايه: دوهم ټوک - ۲۳۱ مخ.

(2) والاصل فيه ما روى في قصة الذبيح عليه السلام ان الخليل صلوات الله عليه لما اخذ في مقدمات الذبح جاء جبريل عليه السلام بالفداء فلما انتهى الى سماء الدنيا خاف عليه العجلة فقال الله اڪبر الله اڪبر فسمعه ابراهيم عليه السلام فرفع راسه فلما علم انه جاء بالفداء قال: لاله الاالله والله اڪبر فسمعه الذبيح صلوات الله عليه فقال: الله اڪبر والله الحمد، فصارت سنة الى يوم القيامة. [الاختيار لتعليق المختار: ۱-۳ ټوکونه، ۱۱۶ مخ].

(3) واما عدده وماهيته فهو ان يقول مرة واحدة الله اڪبر... [هنديہ: اول ټوک - ۱۵۲ مخ].

د تشریق د تکبیراتو وخت:

د تشریق د تکبیراتو وخت د ذوالحجې د میاشتي د نهمي نېټې یعنی د عرفات د ورځې د سهار له لمانځه څخه شروع بیا د ذوالحجې د میاشتي تردیارلسم تاریخ د مازدیگر تر لمانځه پوري او د مازدیگر لمونځ پکښې شامل دی ټوله لمنځونه درویشته کېږي^۱.

تکبیرات تشریق د هر فرضي لمانځه وروسته ویل کېږي:

تکبیرات تشریق د هر فرضي لمانځه وروسته ویل کېږي او د جمعی تر لمانځه وروسته په زوره اواز سره ویل واجب دي خود اختر د لمانځه وروسته مستحب دي^۲.

د لمانځه څخه وروسته که د چا څخه تکبیرات تشریق هیر سي:

تر هر فرضي لمانځه وروسته تکبیرات تشریق فوراً ویل واجب دي نو که د چا څخه د اختر په لمانځه کې یا په بل لمانځه کې دغه تکبیرونه هیر سول یا ئې خبرې وکړې یا ئې بل کار وکړ نو بیرته

(1) واما وقته فاوله عقيب صلاة الفجر من يوم عرفة وآخره في قول ابي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى عقيب صلاة العصر من آخر ايام التشريق هكذا في التبيين. [هنديہ: اول ټوک - ۱۵۲].

(2) قال الله تعالى واذكروا الله في ايام معدودات، وقال ابن عباس رضي الله عنه ويذكرون اسم الله في ايام معلومات ايام العشر والايام المعدودات ايام التشريق مع اجماع الصحابة على الجهر بالتكبير دبر الصلوات في تلك الايام علي وجوب الجهر بالتكبير فيها ولهذا افتى علماء الحنفية بقولهما... ولا باس به عقب العيد... [اعلاء السنن: اتم ټوک - ۱۴۸ - ۱۵۲ مخونه]. والجهر به واجب وقيل سنة [ردالمحتار: دوهم ټوک - ۱۷۸ مخ]. ويجب تكبير التشريق في الاصح... عقب كل فرض قوله كل فرض شمل الجمعة [الدر المختار مع ردالمحتار: دوهم ټوک - ۱۷۷ - ۱۷۹ مخونه].

تکبیرونه نه سی ویلای او دده خخه تکبیرونه ساقط سول.^۱

تکبیرات تشریق خو واره ویل واجب دي؟

تکبیرات تشریق یو وار ویل واجب دی دوه یا درې واره ویل

مسنون نه دی.^۲

تکبیرات تشریق پر چا فرض دي؟

د تشریق تکبیرات پر مسافر، بنحہ، صحرائی او یوازی لمونځ

کوونکي باندي پر مفتی به قول باندي واجب دی.^۳

که امام تکبیرونه پرېښودل؟

که امام تکبیرونه پرېښوول نو مقتدي به ئې نه پرېږدي او ژر به

ئې وایي.^۴

پر مسبوق تکبیرات تشریق واجب دي:

پر مسبوق باندي هم تکبیرات تشریق واجب دي تېر سوی

لمونځ به پوره کوي او تکبیرونه به ووايي او که چیري ئې د امام سره

(1) واما محل اداؤه فدير الصلاة و فورها من غير ان يتخلل ما يقطع حرمة الصلاة حتى لو ضحك فقهقة او احدث متعمدا او تكلم عامداً او ساهياً لا يكبر لان التكبير من خصائص الصلاة [البحر الرائق: دوهم ٢٨٨-مخ، كذا في بدائع الصنائع: اول ٣٦٠-٣٦١ مخونه].

(2) حتى لو زاد لقد خالف السنة [مجمع الانهر: اول ٣٦٠-مخ].

(3) و اما عندهما فهو واجب علي كل من يصلي المكتوبة لانه تبع لها فيجب علي المسافر والمرأة والقروي قال في السراج الوهاج والجوهرة الفتوى علي قولهما في هذا ايضا فالحاصل ان الفتوى علي قولهما في آخر وقته و فيمن يجب عليه [البحر الرائق: دوهم ٣٦٠-مخ]. والفتوى والعمل في عامة الامصار وكافة الاعصار علي قولهما [هنديه: اول ١٥٢-مخ].

(4) دل قول ابى يوسف على ان الامام وان ترك التكبير لا يدعه المقتدي [مجمع الانهر: اول ٣٦٠-مخ].

سهواً سلام وگرځوی او تکبیرونه ئې وویل نو لمونځ ئې فاسد نه دی خپل پاته لمونځ دي پوره کړي او سجده سهوه دي وکړي او تر سلام گرځولو وروسته دي بیرته تکبیرونه د سره ووايي^(۱).

د تشریح په ورځو کې قضایې لمنځونه کول:

که یو چا د تشریح په ورځو کې قضا لمنځونه کول نو ایا هغه به تکبیرونه وائي او که یا؟

د دې سوال په جواب کې علامه ابن عابدین خو صورتونه لیکلي

دي:

اول صورت: د تشریح د ورځو ماسوا د نورو ورځو لمنځونه په ایام تشریح کې کوي.

دوهم صورت: د تشریح د ورځو قضا سوي لمنځونه په نورو ورځو کې کوي.

دریم صورت: د یوه کال د تشریح د ورځو د قضا سوو لمنځونو قضا په دوهم کال کې راوړي.

څلورم صورت: د یوه کال د تشریح د ورځو د قضا سوو لمنځونو قضا د داغه کال د تشریح په ورځو کې راوړي، په دغه ټولو صورتو

(۱) وكذا يجب علي المسبوق ويكبر بعد ما قضي ما فاته [هنديه: اول ټوك - ۱۵۲ مخ]. و ذكر في الملتقط ان المسبوق اذا سلم مع امامه و كبر تكبير التشریح مع امامه سهوا فعليه السهو اكبري: ۳۹۸ مخ].

کي په آخري صورت کي د قضا سوو لمنحونو وروسته تکبيرونه
ويل کپري نه په نورو صورتو کي^٥.

(1) او قضي فيها منها من عامه لقيام وقته كالاضحية قال ابن عابدين تحت المسئلة رباعية فائتة غير العيد قضاها في ايام العيد فائتة ايام العيد قضاها في غير ايام العيد، فائتة ايام العيد قضاها في ايام العيد عام آخر فائتة ايام العيد قضاها في ايام العيد من عامه ذلك لا يكبر الا في الاخير فقط كذا في البحر ارد المحتار: دوهم توك - ١٧٩ مخا.

دریم فصل

داختر دلمانځه احکام

په کوچني او لوی اختر کي دوولس مستحبات دي:

اول: د کوچني اختر په ورځ د اختر د لمانځه تر مخه خوراک کول او د

لوی اختر په ورځ د لمانځه وروسته خوراک کول.

دوهم: غسل کول.

دریم: عطر لگول.

څلورم: مسواک وهل.

پنځم: د اختر د لمانځه تر مخه سرسایه ورکول.

شپږم: بڼه او مباحي جامې اغوستل.

اووم: ګوتمی په ګوته کول.

اتم: تبکیر یعنی وختي راکښینستل او وختي خپل د محل مسجد او

عیدګاه ته تلل.

نهم: و عیدګاه ته په تللو کي تلواره کول.

لسم: د سهار لمونځ د خپل کلي په مسجد کي کول.

یولسم: پر پښو باندي و عیدګاه ته تلل.

دوولسم: د مسجد څخه بیرته پر بله لار راتلل^۱.

(1) ويستحب يوم الفطر ان يطعم الانسان قبل الخروج الى المصلی ويغتسل ويتطيب قال في القنية المستحبات اثنا عشر ثلاث منها في المتن وتسع اخرى وهي سواک واخراج صدقة الفطر ويلبس احسن ثيابه المباحة ويتختم والتبکیر وهو سرعة الالتباه والابکار وهو المسارعة الى المصلی و صلوة الفجر في مسجد حيه والخروج ماشيا والرجوع في طريق اخرى ... وقوله ويستحب في يوم

د اختر د لمنځونو وخت:

د اختر د لمنځونو اصلي وخت كله چي لمريوه نېزه راپورته سي او بيا تر زوال پوري^۱.

په صحراء كې د اختر لمونځ:

په صحراء كې د شرائطو د نه موجوديت په خاطر د اختر لمونځ واجب نه دى^۲.

د اختر لمونځ پر چا واجب دى؟

د اختر لمونځ پر هغه چا واجب دى كوم چه جمعه پر واجبه وي^۳.

د اختر د لمانځه طريقه:

د کوچني او لوى اختر په لمنځونو كې په اول ركعت كې د تكبير تحريمه سره چي فرض دى درې تكبيره واجب دي د تكبير تحريمه تر ويلو وروسته به لاس تر نامه لاندي نيسي او په دوهم او دريم تكبير كې به لاسونه ايله نيسي او په څلورم تكبير كې به هم لاسونه تر نامه لاندي نيسي.

اول تكبير: لاسونه پورته كېږي او تر نامه لاندي نيول كېږي.

الاضحى ان يغتسل ويتطيب ويؤخر الاكل حتى يفرغ من الصلوة [الجوهرة النيرة: اول ټوك - ١١١ - ١١٣ مخونه].

(1) و وقتها من الارتفاع قدر رمح فلا يصح قبله بل تكون نفلا محرما الي الزوال باسقاط الغاية [در مختار: دوهم ټوك - ١٧١ مخ].

(2) وفي القنية صلوة العيد في القرى تكره تحريما اي لانه اشتغال بما لا يصح الخ [در مختار: دوهم ټوك - ١٦٧ مخ].

(3) تجب صلوة العيد علي كل من تجب عليه صلوة الجمعة [هدايه: اول ټوك - ١٥١ مخ].

دوهم تکبير: لاسونه پورته کېږي او ايله کېږي.

دريم تکبير: لاسونه پورته کېږي او ايله کېږي.

خلورم تکبير: لاسونه پورته کېږي او تر نامه لاندي نيول کېږي. او په دوهم رکعت کي د رکوع د تکبير سره خلورم تکبيره واجب دي په اولو درو تکبيرو کي لاسونه تر غوږو پورته کېږي او ايله کېږي او په خلورم تکبير کي به بي له لاسو پورته کولو رکوع ته ولاړس.

قانون: ياد ولرئ چي په کوم حای کي تر تکبير وروسته يو څه ويل کېږي هلته لاسونه تر نامه لاندي نيول کېږي او په کوم حای کي چي تر تکبير وروسته يو څه نه ويل کېږي هلته لاسونه ايله کېږي^۱.

داختر دلمانحه نيت:

فقهاء کرامو فرمايلي دي چه په نيت کي ضروري ده چه انسان په زړه سره د هغه لمانحه اراده وکړي کوم چه دی ئې ادا کوي البته که يو څوک په ژبه سره د نيت الفاظ ووايي هم پروا نه لري لکه په لاندي ډول:

نيت: نيت کوم د اختر د لمانحه په شپږ تکبيره واجب په دي

(1) ويرفع يديه في الزوائد وان لم يرامامه ذلك الا اذا كبر راعيا كما مر فلا يرفع يديه علي المختار لان اخذ الركبتين سنة في محله وليس بين تكبيراته ذكر مسنون ولذا يرسل يديه الخ ... قال في الشامي تحت قوله ولذا يرسل يديه اي في اثناء التكبيرات ويضعهما بعد الثلاثة كما في شرح المنية لان الوضع سنة قيام طويل فيه ذكر مسنون [درمختار مع ردالمحتار: دوهم ١٧٤مخ].

حاضر وخت د خابنت مخ مي دئ پر لوري دکعبې شريفي اقتداء مي ده په دې حاضر امام پسي ...

اول: به تکبير تحریمه ووايي.

دوهم: به ثناء (سبحنک اللهم...) تر اخره پوري ووايي.

درېم: به درې واړه تکبيرونه ووايي او په هر تکبير کي به لاسونه غوړو ته پورته کوي او ايله کوي به ئې او د هرو دوو تکبيرو تر مابين به دومره سکوت کوي چي درې تسبيحات پکښي ويل کېدلای سي.

خلورم: سورة فاتحه او قرائت به وائي او رکوع ته به ئې دا رکعت به پوره کړي کله چي دوهم رکعت ته راپورته سي.

پنځم: نو امام به سورة فاتحه او قرائت وائي او بيا درې واړه تکبير وائي پر هغه طريقه چي پورته ليکل سوې ده په خلورم تکبير سره به رکوع ته ولاړ سي^۰.

(1) والنية هي الارادة والشرط ان يعلم بقلبه اى صلاة يصلى.... ويحسن ذلك (الذكر باللسان) لاجتماع عزمته [هداياه: اول ټوک - ۹۰ مخ].

(ويصلي الامام ركعتين فيكبر تكبيرة الافتتاح ثم يستفتح ثم يكبر ثلاثا ثم يقرأ جهرا ثم يكبر تكبيرة الركوع فاذا قام الي الثانية قرأ ثم كبر ثلاثا وركع بالرابعة فتكون التكبيرات الزوائد ستا ثلاثا في الاولى وثلاثا في الاخرى وثلاث اصليات تكبيرة الافتتاح وتكبيرتان للركوع الخ) ويرفع يديه في الزوائد ويسكت بين كل تكبيرتين مقدار ثلاث تسبيحات كذا في التبيين وبه افتي مشايخنا [هنديه: اول ټوک - ۱۵۰ مخ].

که مقتدي د امام سره په رکوع کي شامل سو:

که یو سړی د اختر په لمانځه کي په داسي حال کي راغلی چي امام پر رکوع وو نو دی به په ولاړه تکبیر تحریمه ووايي او که نې امکان وو چي رکوع هم کولای سي نو تکبیرونه دي ووائی او که نې امکان نه وو نو رکوع دي وکړي او تکبیرونه دي په رکوع کي ووايي خو لاسونه به نه پورته کوي.¹

که مقتدي د امام سره په قومه کي شامل سو:

که مقتدي د امام سره په قومه کي شامل سو نو په قومه کي به تکبیرونه نه وایي ځکه چي مقتدی د اول رکعت سره د تکبیرو قضاء را وړي.²

که د یو چا څخه د لمانځه یو رکعت تېر سو:

که د یو چا څخه د اختر د لمانځه یو رکعت د جماعت تېر سو نو امام چي کله سلام وگرځوي مقتدی به ولاړ سي او ثناء (سبحانک اللهم...) تعوذ (اعوذ بالله) تسمیه (بسم الله...) فاتحه (الحمد لله...) او سورت دي ووايي بیا دي تکبیرات زائده ووايي او رکوع دي وکړي او پاته لمونځ دي پوره کړي.³

(1) (ولو انتهى رجل الي الامام في الركوع في العيدين فانه يكبر الافتتاح قائما فان امكنه ان ياتي بالتكبيرات ويدرك الركوع فعل ويكبر على رأى نفسه وان لم يمكنه ركع اشتغل بالتكبيرات ولا يرفع يديه اذا أتى بتكبيرات العيد في الركوع كذا في الكافي) [هنديہ: اول ټوك - ١٥١ مخ].

(2) (ولو ادركه في القوم لا يقضي فيها لانه يقضي الركعة الاولى مع التكبيرات) [هنديہ: اول ټوك - ١٥١ مخ].

(3) (فاذا فرغ الامام من صلوته يقوم الي قضاء ما سبق به ثم ان كان رايه يخالف راي الامام يتبع راي نفسه

که مقتدي په رکوع کي يو يا دوه تکبيرونه وويل :


که مقتدي په رکوع کي يو يا دوه تکبيره وويل بيا امام سر راپورته کړي نو مقتدی به هم سر راپورته کوي او د امام متابعت به کوي او پاته سوي تکبيرونه دده څخه ساقط کېږي.^۱

که مسبوق په التحيات کي د امام سره شامل سو :

ماسبوق يعني هغه څوک چي د اختر لمونځ ځني تېر سوی وي او په آخره ناسته کي د التحيات وروسته تر سلام مخکي يا تر سلام وروسته تر سجده سهوي مخکي يا تر سجده سهوي وروسته خو امام لا سلام نه وي گرځولی راسي، نو دغه نفر به ولاړ سي او نور پاته لمونځ به پوره کړي.^۲

د قرائت وروسته تکبيرونه ويل :

که د امام څخه تکبيرونه هېر سوه او قرائت ئي ووايه نو دی به تر قرائت وروسته تکبيرونه وائي يا به ئي په رکوع کي وايي.^۳

لانه منفرد فيما يقضي بخلاف اللاحق لانه في الحكم كانه خلف الامام وان كان رايه موافقا لراي امامه بان كان امامه يرى راي ابن مسعود  وهو كذلك بدا بالقراءة ثم بالتكبيرات [بدائع الصنائع: اول ٦٢٣ مخ]. (واذا سبق برکعة يبتدي في قضائها بالقراءة ثم يكبر لانه لو بدا التكبير...) [حاشية الطحطاوي علي مراقي الفلاح: دوهم ٦٥٦ مخ].

(1) (ولو رفع الامام راسه بعد ما ادى بعض التكبيرات فانه يرفع راسه ويتابع الامام وتسقط عنه التكبيرات الباقية) [هنديہ: اول ٦٥٦ مخ].

(2) (اذا ادرك الامام في صلاة العيد بعد ما تشهد الامام قبل ان يسلم او بعد ما سلم قبل ان يسجد للسهو او بعد ما سجد للسهو ولم يسلم الامام فانه يقوم ويقضى صلاة العيد [هنديہ: اول ٦٥٦ مخ] - ١٥١ مخ].

(3) (واذا نسي الامام تكبيرات العيد حتى قرأ فانه يكبر بعد القراءة او في الركوع ما لم يرفع راسه)

که دیو چا خخه د اختر د ورځي د سهار لمونځ قضا سو:

که دیو چا خخه د اختر د ورځي د سهار لمونځ قضاء سو نو د اختر د لمانځه ترمنځه ئې قضاء راوړلای سي البته که ئې په کور کي وکړي نو ښه به وي ترڅو نورو کسانو ته بدگوماني ورپیدا نه سي^۱.

که څوک اختري نکوي بيا به هم د اختر لمونځ کوي:

کوم څوک چي اختري نه کوي دهغه لپاره هم د اختر لمونځ سته ځکه چي د اختر لمونځ مستقل واجب دی او اختري کول مستقل واجب دی نو که څوک د قدرت باوجود اختري نه کوي هغه سړی گنا ه گار دی^۲.

که دیو چا خخه د اختر لمونځ تېر سو:

که چيري دیو چا خخه د اختر لمونځ تېر سو نو په هغه ځای کي چي عيدگاه وه بل جماعت کول جائز نه دي بلکي بل ځای به په بل امام پسي د اختر لمونځ کوي^۳.

د ښار په جامع مسجد کي لمونځ کول:

ښه کار دا دی چي عيدگاه د ښار خخه ليري په صحراء کي وي

[هنديده: اول ټوک - ۱۵۲ مخ].

(۱) احسن الفتاوى: څلرم ټوک - ۱۳۰ مخ.

(۲) (قلت في هذه الاثار دلالة على ان المراد... صلوة العيد يوم النحر فدل علي وجوبها) [اعلاء السنن: اتم ټوک - ۱۰۴ مخ]. وايضا من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا... اقول احتج به لابي حنيفة علي قوله لوجوب الاضحية [اعلاء السنن: او وه لسم ټوک - ۲۱۲ مخ].

(۳) (فاذا فاتت مع امام وامكنه ان يذهب الي امام اخر فانه يذهب اليه لانه يجوز تعدادها في مصر واحد في موضعين واكثر اتفاقا) [البحر الرائق: دوهم ټوک - ۲۸۳ مخ].

حڪه چي داختر په لمانځه كې گڼه گوڼه ډېره وي خو د كلي او بناړ په جامع مسجد كې هم داختر و لمنځونه كول جائز دي.¹

تکبيرات په زوره ويل کيږي او که په کراره؟

په کوچني اختر كې چې كله سپړی و عيدگاه ته ځي نو تكبيرات كرار ويل مستحب دي او په لوی اختر كې تكبيرات په لور او از سره ويل مستحب دي.²

داختر د لمانځه مخکي نفل کول:

په کوچني او لوی اختر كې داختر د لمانځه ترمنځه نفل په كور او عيدگاه كې نه سي کېدلای او تر لمانځه وروسته په مصلي يعني عيدگاه كې نه سي کېدلای مگر تر لمانځه وروسته په كور كې بيا نفل کېدلای سي.³

ایاد اختر په لمانځه كې سجده سهوه سته؟

زموږ مشائخو فرمایلي دي چې په اخرونو او جمعه كې سجده سهوه نسته ترڅو خلگ په فتنه او اشتباه كې مبتلا نه سي.⁴

(1) (والخروج اليها اي الجبانه لصلوة العيد سنة وان وسعهم المسجد الجامع الخ) [درمختار: دوهم ټوك - ۱۶۹ مخ].

(2) (ولا يكبر في طريق المصلي عند ابي حنيفة يعني جهرا اما سرا فمستحب وهذا في عيد الفطر الخ ويتوجه الى المصلي وهو يكبر يعني جهرا) [الجوهرة النيرة: اول ټوك - ۱۱۳ مخ].

(3) (ولا يتنفل قبلها مطلقا الخ وكذا لا يتنفل بعدها في مصلاها وان تنفل بعدها في البيت جاز) [درمختار: دوهم ټوك - ۱۷۰ مخ].

(4) (الا مشائخنا قالوا لا يسجد للسهو في العيدين والجمعة لثلا يقع الناس في الفتنة) [هندي: اول ټوك - ۱۲۸ مخ].

د اختر د لمانځه لپاره اذان کول:

د اختر نو لپاره اذان کول د سنت خلاف دی.^۱

د اختر د لمانځه وروسته دعاء کول:

د اختر تر لمانځه وروسته دعا کول د امت د کبارو علماوو تعامل راغلی دی ځکه نو په دې کې شرعاً هیڅ قباحت نسته بلکې دعا غوښتل مستحب دي.^۲

د جمعي او اختر لمونځ که په یوه ورځ سي:

د جمعي او اختر د دواړو لمنځونو جلا جلا اداء کول لازم دي، نو د اختر د لمانځه په ادا کولو د جمعي لمونځ نه ساقطېږي، او دا چې په عوامو کې مشهوره ده چې که د جمعي او اختر لمونځ په یوه ورځ سو نو د اختر د لمانځه په کولو سره د جمعي لمونځ ساقطېږي غلطه خبره ده شرعاً هیڅ حیثیت نه لري.^۳

که په ښار کې دوې یا درې عیدگاوي وي:

که چیرې په یوه ښار کې دوې یا درې عیدگاوي وي نو په ټولو کې د اختر لمونځ پروا نه لري.^۴

(1) (لایسن لغيرها كعید) [در مختار: اول ټوك - ۲۸۵ مخ].

(2) (لما قال الله تبارك وتعالى واذا سالك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان) [سورة البقره] [فتاوى حقانيه: دريم ټوك - ۳۹۶ مخ، كذا فى امداد الاحكام: اول ټوك - ۷۴۲ مخ].

(3) (اما مذهبنا فلزوم كل واحد منهما) [رد المحتار: دوهم ټوك - ۱۶۶ مخ].

(4) (وتؤدى بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقا) [در مختار: دوهم ټوك - ۱۷۶ مخ].

د کوچني او لوی اختر لمونځ تر څه وخته ځنډېدلای سي؟

د کوچني اختر لمونځ د شرعي مجبوري په خاطر لکه باران او نور... تر دوو ورځو پوري کېدلای سي او د لوی اختر لمونځ د شرعي عذر په خاطر تر درو ورځو پوري کېدلای سي خو دا ضروري ده چي دواړه لمنځونه تر زوال پوري اداء کېدلای سي او تر زوال وروسته که په عذر سره قضاء سوي وي او که بې له عذر نه سي اداء کېدلای^۱.

د اختر لمانځه ته د بنځو تلل:

د اختر د لمانځه لپاره و عیدگاه ته د بنځو تلل مکروه دي که ئې په تلو کبني فتنه وه^۲.

د اختر لمونځ ژر کول او که په ځنډ سره؟

د لوی اختر لمونځ ژر کول مستحب دي تر څو اختری هم ژر وسي او د کوچني اختر لمونځ په ځنډ سره کول بڼه دي تر څو سرسايه ادا سي^۳

(1) (ولو زالت الشمس يوم الفطر قبل ان يصلي صلوة العيد سقطت صلوة العيد ولا يصلي من الغد الا اذا تركوا بعذر فيصلي عن الغد قبل الزوال وان زالت الشمس من الغد سقطت صلوة العيد سواء تركوها بعذر او بغير عذر، وفي عيد الاضحى اذا لم يصل من الغد حتى زالت الشمس يصلي بعد الغد قبل الزوال فاذا زالت الشمس في آخر ايام النحر ولم يصل سقطت سواء كان بعذر او بغير عذر غير ان التاخير اذا كان بعذر لا يلحقهم الاساءة وان كان بغير عذر فقد اساءوا) [خلاصة الفتاوى: اول ټوک - ٢١٤ مخ، کذا في الهنديّة: اول ټوک ١٥١ مخ، کذا في الجوهرة النيرة: اول ټوک - ١١٣ مخ].

(2) (ويكره حضورهن الجماعة ولو لجمعة ووعظ مطلقا ولو عجوزا ليلا علي المذهب المفتى به لفساد الزمان) [درمختار: اول ټوک - ٥٦٦ مخ].

(3) (ويندب تعجيل الاضحى لتعجيل الاضاحي وتاخير الفطر ليؤدي الفطر كما في البحر) [رد

د اختر د لمانځه وروسته روغېر کول:

د اختر تر لمانځه وروسته روغېر ونه لازم بلل په شريعت کي کوم ثبوت نه لري^۱.

د اختر لمونځ د تېرېدلو وروسته په جماعت کول:

که چيري د يوه نفر يا درو څلورو کسانو څخه د اختر لمونځ تېر سو نو هغوی دي يوازي په جماعت لمونځ نه کوي بلکي په خپل کور کي دي دوه يا څلور رکعت نفل وکړي^۲.

د اختر او جنازې لمونځ که يو ځای سي:

که چيري د اختر د لمانځه وخت وو او جنازه هم وه نو اول دي د اختر لمونځ وسي بيا دي د جنازې لمونځ وسي بيا دي خطبه وويل سي^۳.

د اختر او لمر ترندي لمونځ که يو ځای سي:

که چيري د اختر په ورځ د کسوف (لمر ترندي) لمونځ يو ځای

المختار: دوهم ټوک - ۱۷۱ مخ].

(۱) (نقل في تبیین المحارم عن الملتقط انه تکره المصافحة بعد اداء الصلاة بكل حال لان الصحابة ما صافحوا بعد اداء الصلاة ولانها من سنن الروافض الخ). [رد المختار: شپږم ټوک - ۳۸۱ مخ].

(۲) (وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى ان شاء صلي وان شاء لم يصل فان شاء صلى اربعا وان شاء ركعتين) [اعلاء السنن: اتم ټوک - ۱۴۸ مخ].

(۳) (ويصلي المغرب ثم الجنابة ... و تقدم صلاة العيد ثم هي علي الخطبة) [درمنتقى في شرح الملتقى على هامش مجمع الانهر: اول ټوک - ۲۷۷ مخ]. (وتقدم صلاتها على صلاة الجنابة اذا اجتماعه لانه واجب عينا والجنابة كفاية وتقدم صلاة الجنابة على الخطبة: اي خطبة العيد وذلك لفرضيتها وسنية الخطبة) [رد المختار: دوهم ټوک - ۱۶۷ مخ، كذا في الهنديّة: اول ټوک - ۱۵۲ مخ].

سي که د اختر د لمانځه د قضاء کېدو بېره نه وه نو کسوف لمونځ ترمنځه کېږي.^۱

په هديره کي لمونځ کول:

په هديره کي مطلقاً د لمانځه کولو څخه منع راغلي ده که د اختر لمونځ وي او که نور.^۲

د اختر په لمانځه کي د تکبير ويلو پر وخت لاسونه پورته کول:

که يو څوک د اختر په لمانځه کي د تکبير ويلو په وخت کي لاسونه پورته نه کړي نو لمونځ ئې صحيح دى خو لاس پورته کېدل سنت دي او د سنتو ثواب نه ورکول کېږي خو آئنده به داسي نه کوي.^۳

که څوک په عيدگاه کي لمونځ اداء نکړي نو:

په عيدگاه کېښي لمونځ سنت مؤکده متوارثه دى نبي کریم ﷺ همپشه د اختر لمونځ په عيدگاه کي اداء کاوه صرف يو وار ئې د باران د وجهي په مسجد کي اداء کړى دى او د اختر د لمانځه لپاره تلل سنت دي که څوک دغه سنت پرېږدي نو دغه سپرى د عتاب

(1) (وتقدم صلوة الكسوف على صلوة العيد والمكتوبة ان امن الفوت) [فقه اسلامى: دوهم ټوك - ۱۴۳۷ مخ].

(2) (عن ابى سعيد الخدرى رضي الله عنه) قال قال رسول الله ﷺ الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام] جامع الترمذي: اول ټوك - ۱۸۱ مخ].

(3) (عن بكر بن سوادة ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يرفع يديه مع كل تكبير في الجنازة والعيدين) [السنن الكبرى للبيهقي: دريم ټوك - ۴۱۲ مخ].

مستحق دی^۱.

که په هدیره کي علیحده د لمانځه لپاره ځای جوړ سوی وي:

که په هدیره کي علیحده د اختر د لمانځه لپاره ځای جوړ سوی وي نو په هغه ځای کي بیا لمونځ کول پروا نه لري^۲.

د اختر په لمانځه کي کوم سورتونه ویل سنت دي؟

د اختر په لمانځه کي مستحب دا دی چې په اول رکعت کي سورة الاعلی ووايي او په دوهم رکعت کي سورة الغاشیه ووايي^۳.

ایا پر بنځو د اختر لمونځ واجب دی؟

پر بنځو باندي د اختر لمونځ واجب نه دی او که ئې هم وکړي نو لمونځ ئې نفل دی^۴.

بنځي د اختر لمونځ په جماعت نسي کولای:

یوازي بنځي د اختر لمونځ په جماعت سره نه سي ادا کولای^۵.

(1) (كان ﷺ يصلي العيدين في المصلى الخ ولم يصل العيد بمسجده الا مرة واحدة اصابهم مطر فصلى بهم العيد في المسجد) [زاد المعاد: اول ټوك - 315 مخ د فتاوى رحيميه: 5 - 6 ټوكونه - 185 مخ په حواله].

(2) (وكذا تكره في اماكن كفوق كعبة وفي طريق ومزبلة ومجزرة ومقبرة الخ ولا باس بالصلاة فيها اذا كان فيها موضع اعد للصلاة وليس فيه قبر ولا نجاسة كما في الخانية) [درمختار مع رد المحتار: اول ټوك - 379 - 380 مخونه].

(3) (وندب ان تكون سورة الاعلى تماما... وندب ان تكون سورة الغاشية) [فقه اسلامي: دوهم ټوك - 1396 مخ].

(4) (وشرائطها كشرائط الجمعة وجوبا واداء) [مجمع الانهر: اول ټوك - 254 مخ]. (وشرط وجوبها ستة الاقامة بمصر والذكورة (ملتقى الابحر) فلا تجب على المرأة) [مجمع الانهر: اول ټوك - 250 مخ].

(5) (والسادس الجماعة واكلها ثلاثة رجال (قوله ثلاثة رجال) واحترز بالرجال عن النساء والصبيان

د خطبي احكام

د خطبي اور بدل واجب دي:

د خطبي اور بدل واجب دي او که څوک ئې واجب نه بولي او ولاړ پېري نو بنه کار نه دي بلکي گناهگار دي.^۱

خطبي به په عربي ژبه وي:

د اختر خطبي به خامخا په عربي ژبه وي د خطبي وروسته به نه احكام بيانوي او نه به د خطبي ترجمه کوي بلکي ضروري مسائل او احكام به د خطبي تر مخه بيانوي.^۲

د خطبي تر مخه اذان نسته:

په اختر کي د خطبي تر مخه اذان نسته.^۳

د خطبي په دوران کي بايد هيڅ ونسي:

د اختر د خطبي په دوران کي خلگ بايد چپه خوله وي، په ډېر

فان الجمعة لاتصح بهن و حدهن لعدم صلاحيتهن للامامة فيها بحال بحر عن المحيط) [درمختار مع ردالمحتار: اول ټوک - ۱۵۱ مخ]. (تجب صلاتهما في الاصح على من تجب عليه الجمعة بشرائطها المتقدمة سوى الخطبة فانها سنة بعدها) [درمختار: اول ټوک - ۱۶۶ مخ].

(۱) (وکل ما حرم في الصلوة حرم فيها اي في الخطبة فيحرم اكل وشرب وكلام... بل يجب عليه ان يستمع ويسكت... وكذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح وخطبة عيد وختم علي المعتمد) [درمختار: دوهم ټوک - ۱۵۹ مخ].

(۲) (لان النبي ﷺ واصحابه قد خطبوا دائما بالعربية ولم ينقل عن احد منهم انهم خطبوا خطبة ولو خطبة غير الجمعة بغير العربية) [مجموعه رسائل اللكنوي: څلرم ټوک - ۴۳ مخ، رساله آكام النفاس].

(۳) (عن جابر رضي الله عنه قال: صلى بنا رسول الله ﷺ في عيد قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة) [سنن النسائي: اول ټوک ۲۳۲ مخ].

ادب سره خطبه و اوڙي په دې وخت کي د هر ډول کار کولو څخه منع راغلي ده^۱.

خطبه په ولاړه ويل سنت ده:

د اختر په لمانځه کي خطبه په ولاړه ويل سنت دي شرط نه دی نو که چا په ناستي وويل هم روا ده^۲.

مستحب دا دی چي لمونځ او خطبه يو امام ووايي:

مستحب کار دا دی چي کوم امام لمونځ ورکړي هغه دي خطبه هم ووايي او که يو چا لمونځ ورکړی او بل چا خطبه وويل هم روا دی^۳.

د خطبو په منځ کي ناسته پرېښودل مکروه ده:

د اختر د دوو خطبو په مابين کي ناسته پرېښول مکروه او بد کار دی^۴.

(1) اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام ... والصواب انه يصلي على النبي ﷺ عند سماع اسمه في نفسه ولا يجب تسميت ولارد سلام به يفتي وكذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح وخطبة عيد وختم على المعتمد [درمختار: دوهم ټوك - ۱۵۹ مخ، كذا في مجموعة رسائل اللكنوي: ٢٢٢ مخ].

(2) (ومنها ان يخطب قائماً هو سنة فليس بشرط حتى لو خطب قاعدا يجوز عندنا) ابدائع الصنائع: اول ټوك - ۵۹۲ مخ].

(3) (لا ينبغي ان يصلي غير الخطيب لانهما كشيء واحد فان فعل بان خطب صبي باذن السلطان وصلى بالغ جاز هو المختار) [درمختار: دوهم ټوك - ۱۴۷ مخ].

(4) (والاصح انه يكون مسيئاً بترك الجلسة بين الخطبتين كذا في القنية) [هنديه: اول ټوك - ۱۴۷ مخ].

د خطبو په دوران کي لکړه يا توره په لاس کي نيول:

د خطبو په دوران کي امام که لکړه وي او که توره هم په راسته لاس کي نيولای سي او هم په چپه لاس کي، او که ئې خطبه په لاس کي وه نو بيا دي لکړه يا توره په چپه لاس کي ونيسي^۱.

مقتديان به د خطبې په دوران کي تکبيرونه په زړه کي وايي:

امام چي د خطبې په دوران کي تکبيرونه وايي نو مقتديان به هم هغه تکبيرونه وايي خو په زړه کي به ئې وايي نه په زوره آواز سره^۲.

که امام خطبې پر پردي:

که يو امام اصلا خطبې پرېښولي لمونځ ئې صحيح دی مگر د خطبې په پرېښولو سره گناه گار دی^۳.

د خطبې په آخر کي دعاء د ويلو پر وخت بايد لاسونه پورته نسي:

د اختر په خطبو کي عيني خلگ او گاهي وخت ټول خلگ د دوهمي خطبې په پای کي (چه خطبه لا ختمه سوې نه وي) امام دعاء کوي نو مقتديان لاسونه پورته کړي او آمين وايي دا صحيح کار نه دی او ممنوع دی^۴.

(1) (وفي الحاوي القدسي اذا فرغ المؤذن قام الامام والسيف في يساره وهو متكئ عليه) [البحر الرائق: دوهم ټوک- ۱۴۸ مخ، کذا في مراقي الفلاح: دوهم ټوک- ۱۲۹ مخ].

(2) (واذا كبر الامام بالخطبة يكبر القوم معه واذا صلى علي النبي ﷺ يصلي الناس في انفسهم امثالاً للامر وسنة الانصات كذا في التتارخانية) [هنديہ: اول ټوک- ۱۵۱ مخ].

(3) (ولوترک الخطبة في صلاة العيد تجوز صلاة العيد وفي الولوالجية لكن يكره تركها وفي المختار اساء) [اتاناخارنية: دوهم ټوک- ۶۹ مخ].

(4) (ومايفعله المؤذنون حال الخطبة من الصلوة علي النبي ﷺ والترضي من الصحابة والدعاء

د خطبو په دوران کي چنده کول:

د اختر د خطبو په دوران کي چنده کول جائز نه دي تر خطبې وروسته ئې کولای سي او که د يو چا سفارش امام کوي نو دا کار هم تر خطبې وروسته کېدلای سي نه د خطبې په دوران کي^۱.

په لمانځه کي اوږدوالی او په خطبه کي لنډوالی ښه دی:

په لمانځه کښي طوالت (اوږدوالی) ښه دئ او په خطبه کي قصر (لنډوالی) ښه دئ^۲.

د خطبې د شروع تر مخه تکبيرونه ويل:

په دواړو اخرونو کي به امام پر منبر باندي د خطبې تر مخه مسلسل نهه واره تکبير تشریق وایي او د دې په مابین کي به هيڅ نه وایي بې له تکبير تشریق بيا به خطبه وایي او په دوهمه خطبه کي به اول اووه واره تکبير تشریق مسلسل وایي^۳.

خطبې بېله تکبيرونو ويل:

که يو امام خطبې بې له تکبيراتو وويلې نو صحيح دي ځکه

للسلطان بالنصر ینبغی ان یکون مکروها اتفاقاً) [حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح: دوهم ټوک - ۱۲۹ مخ].

- (۱) (وکل ما حرم فی الصلاة حرم فیها ای فی الخطبة) [درمختار: دوهم ټوک - ۱۵۹ مخ].
- (۲) (فقال انی سمعت رسول الله ﷺ یقول ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه فاطیلوا الصلوة واقصروا الخطبة وان من البیان سحراً) [مسلم: اول ټوک - ۲۸۶ مخ].
- (۳) (۶۲۱۸): عن عبیدالله بن عبد الله بن عتبة قال: السنة فی تکبیر یوم الاضحی والفطر علی المنبر قبل الخطبة ان یتندی الامام قبل الخطبة وهو قائم علی المنبر بتسع تکبیرات تتری لایفصل بینها بکلام ثم یخطب ثم یجلس جلسة ثم یقوم فی الخطبة الثانية فیفتتحها بسبع تکبیرات تتری لایفصل بینها بکلام ثم یخطب) [السنن الكبرى للبيهقي: دریم ټوک - ۴۲۱ مخ].

تکبیرونه ویل د خطبې په دوران کې مستحب دي^۱.
ایا د اختر د لمانځه دمخه خطبه ویل د لمانځه وروسته راڅرځول غواړي؟
که یو امام د اختر تر لمانځه دمخه خطبه ووايي نو غلط کار دی
او تر لمانځه وروسته بیا د خطبې اعاده (راڅرځول) نسته^۲.

خطبې دوې دي:

د کوچني اختر او لوی اختر دوې خطبې دي، دواړي سنت دي او
تر لمانځه وروسته دي او امام به د دواړو خطبو په مابین کې ناسته
کوي^۳.

د خطبې وروسته دعاء کول:

د اختر په لمانځه کې تر خطبې وروسته دعا کول بڼه دي^۴.

(1) (ويستحب ان يستفتح الاولى بتسع تكبيرات تترى والثانية بسبع) [البحر الرائق: دوهم توك - ۲۸۳ مخ].

(2) (وان خطب قبل الصلوة اجزاء مع الاساءة ولاتعاد بعد الصلوة) [الجوهرة النيرة: اول توك - ۱۱۳ مخ].

(3) (ويخطب بعد الصلوة خطبتين.... والخطبة ليست بواجبة لان الصلوة تتقدم عليها وهي سنة فان تركها كان مسيئا الخ) [الجوهرة النيرة: اول توك - ۱۱۳ مخ].

(4) كفايت المفتي: ۳ - ۴ توكونه - ۳۳ مخ، كذا في خير الفتاوى: دريم توك - ۱۲۷ مخ.

خلورم فصل

د اختري فضائل او احكام

په آيتونو سره د اختري اثبات:

اختری په اسلام کي يو عظيم عبادت دی د هغه اندازه د دې
خخه کېدلای سي چي الله تعالی اختری او د هغه متعلقات، اهميت،
حکمت او فلسفه په مختلفو امتونو کي پر جلا جلا صورتو او شکلو
باندي بيان کړې ده او د ابراهيمي ملت لپاره ئې دغه اختری ديني
شعار گرځولی دی. الله تعالی فرمائي:

اول آيت: وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ

مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةٍ ۗ أَلَّا نَعْمَرَ [الحج: ۳۴]

ترجمه: او موږ د هرامت لپاره اختری مقرر کړی دی ترڅو ياد
کړي د الله ﷻ نوم پر ذبح باندي دالله له طرفه پر ورکړل سوو
حيواناتو.

او دلته د منسکا خخه مقصد ذبح کول يعني اختری کول دي او
د اختري د فايدو په باره کي الله تعالی فرمائي:

دوهم آيت: لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَائُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ

الْتَّقْوَىٰ مِنْكُمْ [الحج: ۳۷]

ترجمه: الله تعالی ته د اختري غوښي او د اختري ويني نه

رسپېرې مگرو هغه ته ستاسې تقوی رسپېرې.
او بل ځای الله تعالی فرمائي:

دریم آیت: فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَحْرَجْ ﴿٢﴾ [الکوثر: ۲]

ترجمه: نو ته د خپل رب لپاره لمونځ وکړه او اختری وکړه.

په احادیثو سره د اختري اثبات:

اول حدیث: عبدالله بن عمر رضی الله عنهما فرمائي چي نبي کریم صلی الله علیه و آله

لس کاله په مدینه منوره کي و اوسېدی او اختری ئې کوی.^۱

دوهم حدیث: حضرت انس بن مالک رضی الله عنه فرمائي چي: یو

وار نبي کریم صلی الله علیه و آله په مدینه منوره کي غنم رنگه دوه مې پسونه
اختریان کړل.^۲

دریم حدیث: نبي کریم صلی الله علیه و آله د ازواج مطهرات له طرفه د غوايي
اختری وکړی.^۳

څلورم حدیث: نبي کریم صلی الله علیه و آله وفرمائل چي کوم څوک د

استطاعت باوجود اختری ونه کړی هغه دي زموږ و عیدگاه ته نږدې
نه راځي.^۴

(1) (عن ابن عمر رضی الله عنهما) قال اقام رسول الله صلی الله علیه و آله بالمدينة عشر سنين يضحى (الترمذي: اول ټوک – ۴۰۹ مخ].

(2) عن انس رضی الله عنه قال ضحى النبي صلی الله علیه و آله بکبشين املحين الخ (بخاري شريف: دوهم ټوک – ۸۳۴ مخ].

(3) قالوا ضحى رسول الله صلی الله علیه و آله عن ازواجه بالبقر (بخاري شريف: دوهم ټوک – ۸۳۲ مخ].

(4) (عن ابي هريرة رضی الله عنه) ان رسول الله صلی الله علیه و آله قال من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا (ابن ماجه:

پنجم حدیث: د نبی کریم ﷺ خخه صحابہ کرامو وپوښتل چي دغه اختريان څه شي دي؟ ده مبارک وفرمايل چي ستاسي د پلار ابراهيم ﷺ سنت دی او د اختري د هر ورېښته په بدله کي ستاسي لپاره ښکي ده.^۱

شپږم حدیث: ام المؤمنین حضرت عائشه صديقه رضی اللہ عنہا فرمائي چي نبی کریم ﷺ وفرمايل چي: د لوی اختري په ورځ و الله تعالی ته د ابن آدم يو عمل لا تر اختري محبوب نه دی د قیامت په ورځ هغه نفر د اختري ښکرونه، نوکان او ورېښتان راوړي (يعني د هغه اعمال حسنه زیاتېږي) د هغه د ويني څاڅکی پر محکه باندي د لوېدلو تر مخه و الله تعالی ته قبلېږي نو په طيب نفس (د زړه په خوشحالي) اختري کوی.^۲

د ابراهيم ﷺ په قصه سره د اختري اثبات:

د اختري ابتداء: حضرت ابراهيم ﷺ په خوب کي ليدلي وه چي زه خپل زوی حلالوم، د نيانو خوب رښتيا وي او د الله له طرفه خخه

۲۲۶ مخ].

(1) (عن زيد بن ارقم رضي الله عنه) قال قال اصحاب رسول الله ﷺ يارسول الله! ما هذه الاضاحي؟ قال سنة ابيكم ابراهيم صلوات الله ﷺ قالوا فما لنا فيها يارسول الله! قال بكل شعرة من الصوف حسنة قالوا فالصوف يارسول الله! قال بكل شعرة من الصوف حسنة [التريغيب والترهيب: دوهم ٢٥٠ - ١٥٤ مخ].

(2) (عن عائشة رضي الله عنها) ان النبي ﷺ قال ما عمل ابن آدم يوم النحر عملا احب الى الله عزوجل من هراقة دم وانه ليأتي يوم القيمة بقرونها واطلافها واشعارها وان الدم ليقع عن الله عزوجل بمكان قبل ان يقع الارض فطيبوا بها نفسا [ابن ماجه: ٢٢٦ مخ].

وي او داسي خبره د الله تعالي له طرفه څخه د حکم کولو سره برابره منل کېږي ځکه نو هغه و خپل زوی ته وويل چي ما دا ډول خوب ليدلی دئ ستا څه رايه ده؟ زوی جواب ورکوي: ... يَتَأْتِ أَفْعَلًا مَا

تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٢﴾ [صافات: ١٠٢].

ترجمه: اي پلاره! تا ته چه کوم حکم سوی دئ په هغه عمل وکړه ته به انشاء الله ما د صبر کوونکو څخه پيدا کړي.

نو حضرت ابراهيم عليه السلام خپل زوی اسمعيل عليه السلام د مکې مکرمي څخه بوتلی او منی ته ولاړی د حلاليدلو لپاره ئې يوه چاره هم ورسره واخيسته (منی د مکې معظمې څخه درې ميله ليري ده د دوو غرو په مابين کي يو اوږد ميدان دئ) چي کله منی ته داخلېدی نو شيطان د هغه د زوی د خطا ايستلو کونښن وکړ، حضرت ابراهيم عليه السلام ته چي کله معلومه سوه نو الله اکبر ئې ووايه شيطان ئې په اوو ډبرو وويستی چي د دې وجهي څخه په محکه ننوتی، پلار او زوی چي دواړه مخ ته روان سوه نو محکي شيطان ايله کړی يو څه ليري ولاړی بيا شيطان د هغه د زوی اسماعيل عليه السلام د خطا ايستلو کونښن وکړ، بيا حضرت ابراهيم عليه السلام الله اکبر ووايه او په اوو ډبرو ئې وويستی هغه بيا په محکه ننوتی دوی دواړه بيا مخ ته روان سول محکي بيا هغه پرېښودی او د خطا ايستلو کونښن ئې شروع کړ، حضرت ابراهيم عليه السلام بيا الله اکبر ووايه په اوو ډبرو ئې وويستی هغه په

مُحَكَّة نُنوتی او تر دې وروسته مخ ته ولاړل، حضرت ابراهیم عليه السلام خپل زوی پر مخي پر مُحَكَّة پرې ایستی حلال کړی ئې لانه وو چه د الله تعالی له طرفه اواز راغلی وَنَدَيْنَهُ أَنْ يَتَابِرَاهِمُ ١٠٤ قَدْ صَدَقَتَ الرَّءْيَا [صافات: ١٠٥-١٠٤].

ترجمه: او مور هغه ته اواز وکړ داسي چه اي ابراهيمه! تا خپل خوب رښتيا کړی بيا الله تعالی يو پسه راو لپړی چه ابراهيم عليه السلام د خپل زوی له طرفه حلال کړی لکه څنگه چه الله تعالی فرمایي: وَفَدَيْنَهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ١٠٧ [صافات: ١٠٧].

د تفصیل لپاره وگورئ د تفسیر کتابونه روح المعاني او نور... حلال خوئې پسه کړ، مگر ثواب د زوی د حلالیدو ورکول سو، ځکه چي پلار او زوی دواړه د دغه کار وکولو ته د زړه له کومي تیار سوي وه د کوم کار چه د الله تعالی له طرفه حکم سوی وو، پلار زوی پر مخي پرې ایستی او زوی د حلالیدلو لپاره په خوشحالی پرېوتی، دواړو هیڅ کمی نه راوستله الله تعالی ته نیت معتبر دی دواړه په خپل نیت کي رښتیا گوښه وه، لکه الله تعالی چي فرمایي: فَلَمَّا

أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ١٠٣ [صافات: ١٠٣]

دا واقعه د اختري ابتداء وه او د حج په وخت کي چه کمی ډبري

غورخول کپړي د هغو ابتداء هم د دغي واقعي څخه وسوه په هغو درو ځايو کي ډبري غورځوي چيري چه شيطان ننوتلی وو او س د دغه ځای د نښاني کېدلو لپاره د ډبرو مینارونه جوړ سویدي تردې وروسته د الله تعالی د رضا لپاره د حیواناتو قربانول په عبادت کي شمار سوه او د نبي کریم ﷺ د امت لپاره هم اختری روا سو، پر هر قدرتمند سړي اختری واجب دی او که د چا دومره طاقت او وس نه وي او بیا هم اختری وکړي نو هغه هم د ډبر غټ ثواب حقدار دی^۱.

د اختري کولو فضيلت:

اول حديث: [عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله ﷺ قال ما عمل آدمي من عمل يوم النحر احب الي الله من اھراق الدم انه ليأتي يوم القيامة بقرونها واشعارها واظلافها وان الدم ليقع من الله بمكان قبل ان يقع بالارض فطيبوا بها نفسا^۲].

ترجمه: د حضرت عائشې صدیقې رضي الله عنها څخه روایت دی چه رسول الله ﷺ وفرمايل: د لوی اختر (پر لسم تاریخ) ښه کار و خدای تعالی ته د اختري تر وینو تویولو څخه زیات بل خوښ او محبوب کار نسته او د قیامت په ورځ اختری کوونکی خپل د حیوان ورپښتان، ښکرونه او نوکان راوړي (دا شیان د ډبر غټ ثواب ذریعه جوړېږي) او وئې فرمایل چي د اختري وینه پر محکه د توښدلو څخه تر مخه و الله تعالی ته مقبوله گرځي ځکه نو تاسي په خوشحالی

(1) معارف القرآن: اووم ټوک - ۴۶۰ مخ.

(2) الترمذي: اول ټوک - ۴۰۷ مخ.

سره اختری و کړی.

دوهم حدیث: [عن ابن عباس رضی الله عنه] قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله في يوم اضحي ما عمل ادمي في هذا اليوم افضل من دم يهراق الا ان يكون رحما توصل ^(۱).
ترجمه: حضرت ابن عباس رضی الله عنه و فرمایل چي: رسول الله صلی الله علیه و آله د لوی اختر په ورځ و فرمایل چي نن ورځ یو سپري تر اختري کولو بل بڼه کار نه دی کړی مگر چه صله رحمي و کړي (دا خبره دي د یاد وړ وي چي صله رحمي د نفلي اختري پر ځای خو در بدلای سي مگر د واجب اختري پر ځای نه سي در بدلای).

د اختري د اول څاڅکي د توپدلو سره سم د ټولو کوچني گناهو نو معافي:
اول حدیث: [وعن علي رضی الله عنه] ان رسول الله صلی الله علیه و آله قال يا فاطمة قومي فاشهدي اضحيتک فان لک باول قطرة تقطر من دمها مغفرة لكل ذنب اما انه يجاء بلحمها ودمها توضع في ميزانک سبعين ضعفا قال ابوسعید یار رسول الله هذا لال محمد خاصة فانهم اهل لما خصوا به من الخير وللمسلمين عامة؟ قال لال محمد خاصة وللمسلمين عامة ^(۲).

ترجمه: د حضرت علی رضی الله عنه څخه روایت دی چي نبي کریم صلی الله علیه و آله ارشاد و فرمایه! ای فاطمې ولاړه سه او پر خپل اختري حاضره سه ځکه د هغه د ويني څخه چه څنگه اول څاڅکی توی سي ستا ټول گناهونه معافېږي او هغه حيوان به (د قیامت په ورځ) د خپلي ويني

(1) الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ۱۵۴ مخ.

(2) الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ۱۵۵ مخ.

او غوښي سره راوړل سي او بيا به هغه اويا (۷۰) چنده دروند کړل سي ستا په ترازو کي ايسنودل کېږي، حضرت ابو سعيد رضي الله عنه (چه کله دغه غټ فضيلت واورېدی) سوال ئې وکړ، چي يا رسول الله! دغه (غټ فضيلت يوازي) د آل محمد صلی الله علیه و آله سره خاص دی ځکه چه رښتيا هم هغوی د دغه ښه کار ډېر حقدار دی يا د ټولو مسلمانانو لپاره عام دی؟ نبي کریم صلی الله علیه و آله وفرمايل: (دغه غټ فضيلت) د آل محمد لپاره خاص دی او د ټولو مسلمانانو لپاره عام دی (يعني تر اخري وروسته هر مسلمان د دغه فضيلت وړ دی).

لاندي ضروري فضيلتونه معلوم سوه:

- د اخري د حيوان د اول خاڅکي د توښدلو سره سم دستي د اخري کوونکي بخشش کېږي.
- د قيامت په ورځ د اخري حيوان د ويني او غوښي سره به راوړل سي او بيا به اويا چنده دروند کړه سي په ترازو کي ايسنودل کېږي. ځکه نو په ډېره خوشحالي او پراخ زړه اختری کول په کار دي که واجب نه وي بيا هم د دغو فضيلتونو د حاصلولو لپاره اختری کول په کار دی.

دلوی اختر په ورځ پر اخري باندي پيسې خرڅول ښه کار دی:

اول حديث: [عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله ما انفتحت الورق

في شيء احب الي الله من نحر ينحر في يوم عيد] ^٥.

(1) الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ۱۵۵ مخ.

ترجمه: د حضرت ابن عباس رضي الله عنه څخه روايت دى چه نبي كريم صلى الله عليه وآله وفرمايل: د اختر په ورځ د اختري (د رانيولو) لپاره پيسې خرڅول و خدای پاک ته پر نورو شيانو تر خرڅولو افضل او ښه دى.

د اختري د هر ورېښته په بدله کي يوه نېکي:

اول حديث: [عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله يا رسول الله ماهذه الاضاحي؟ قال سنة ابيكم ابراهيم صلوات الله عليه وسلم قالوا فما لنا فيها يا رسول الله؟ قال بكل شعرة من الصوف حسنة قالوا فالصوف؟ قال بكل شعرة من الصوف حسنة].^٥

ترجمه: حضرت زيد بن ارقم رضي الله عنه فرمائي چي اصحابو عرض وکړ: يا رسول الله؟ دغه اختري څه شي دى؟ رسول الله صلى الله عليه وآله وفرمايل: دا ستاسي د پلار ابراهيم عليه السلام سنت دى. دوى عرض وکړ: يا رسول الله! په دې کي زموږ کومه فايده ده؟ رسول الله صلى الله عليه وآله وفرمايل ستاسي فايده دا ده چي ستاسي د اختري د حيوان د هر ورېښته په بدله کي يوه نېکي ده. هغوى بيا عرض وکړ: يا رسول الله! د کومو حيواناتو پر بدن چي وړى وي د هغه وړيو څه حکم دى؟ (ايا پر هغه يو څه ورکول کېږي) رسول الله صلى الله عليه وآله وويل د وړيو د هر ورېښته په بدله کي هم يوه نېکي ورکول کېږي.

تشریح: فکر وکړئ چه د دې څخه زيات بل کوم ثواب دى چي په اختري کولو سره په زرونو او لکونو نېکياني پيدا سي د پسه او

(1) الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ۱۵۴ مخ.

اوزگړي پر بدن خونده بې حسابو وړېښتان وي که څوک ئې د سهار
 څخه تر ماښامه حساب کړي نه سي ئې حسابولای نو فکر وکړئ
 زموږ د دوو زرو په مقابله کي څومره بې شمارة نېکۍ سوې دغسي
 ثواب ته چه وکتل سي نو ښه اختري کول پکار دي، واجب خودئ که
 طاقت وي نو نفلي اختري هم په کار دئ د دغو مبارکو ورځو تر
 تېرېدلو وروسته بيا دا ثواب چيري دئ او په داسي اساني سره بيا دا
 بې شمارة نېکياني چيري پيدا کړي. که الله تعالی بيا ډېر مال چا ته
 ورکړي وي نو که ئې د ځان لپاره اختري کوي د نورو مړه سوو
 قريبانو له طرفه دي ئې هم وکړي، مثلاً مور، پلار، ورور او نور... د
 دوی له طرفه په اختري کولو سره د دوی و روح ته څومره غټ ثواب
 ور رسېږي او خونده ښه کار به وي چي د محسن اعظم نبي کریم
 ﷺ او د هغه د اهل بيت له طرفه هم اختري وسي که نه نو خپل
 واجب اختري بايد خامخا وسي که يو چا د اختري د واجب کېدو
 باوجود اختري ونه کړ، نو تر دې به بل بدنصيبه او محروم څوک وي
 او په حديث کي دغسي سپی و عيدگاه ته دحا ضربدلو څخه منع
 سوی دئ، چه څوک واجب اختري ونه کړي هغه دي عيدگاه ته نه
 رآخي.

دوهم حديث: [عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من وجد
 سعة لان يضحى فلم يضح فلا يحضر مصلانا] ^١.

(1) الترغيب والترهيب: دوهم ټوک - ١٥٥ مخ.

ترجمه: د حضرت ابوهريره رضي الله عنه څخه روايت دى هغه فرمايي چې: محسن اعظم نبي كريم صلى الله عليه وسلم وفرمايل چې كوم سپرى د اختري كولو طاقت لري او بيا هم اخترى ونه كړي (نو داسي سپرى دي) زموږو عيدگاه ته نه حاضرېږي.

تشریح: كوم خلك چه مالي وسعت او د اختري كولو د طاقت باوجود خپل واجب اخترى نه اداكوي هغه دي سترگي خلاصي كړي او خپل د ايمان خبر دي واخلې اول خودا تاوان كم دى چې د اختري د نه كولو د دومره غټ ثواب څخه محروم سي او بيا پردې نبي كريم صلى الله عليه وسلم ناراضه سي او د عيدگاه څخه ئې منع كړي نو د داسي سپري ځاى به چيري وي؟ عيدگاه او مسجدونه د الله تعالى خوښ ځايونه دي په دغه ځاى كې چه كوم خلك جمع كېږي پر هغوى د عفو او كرم باران اوري د دغه ځاى د حاضرى څخه بد نصيبه منع كېدلای سي ځكه نو د بخل څخه كار مه اخلئ چا چه دغه مال دركړى دى دا حكم هم د هغه دى دا حكم پر ځاى كړى په دې كې سلامتي ده.

اختري ته ولي د ابراهيم عليه السلام سنت ويل سويدي؟

نبي كريم صلى الله عليه وسلم و اختري ته د ابراهيم عليه السلام سنت ويلي دي حال دا چه كوم عمل چې ابراهيم عليه السلام كړى وو هغه بل وو او د حيوان اخترى كول بل عمل دى د ابراهيم عليه السلام عمل خود هلك د حلالولو وو او په اختري كې خود حيوان حلالېدل وي او اختري كول د ابراهيم عليه السلام سنت څنگه سو؟

دغه هغه وخت کېدلای سي چي موږ ته په اختري کولو کي دومره ثواب راکول سي څونه چي ابراهيم عليه السلام ته د هلک په حلالېدلو کي ورکول سوی وو، د دواړو کارو آخري نتيجه يوه وه نو ځکه دواړو عملونو ته يو عمل وويل سو که څه هم عمل جلا جلا وو گواکي نبي کریم صلى الله عليه وآله وسلم وفرمايل چي اي محمدي امته! تاسي ته د حيوان په حلالېدلو کي هغه ثواب درکول کېږي کوم چي ابراهيم عليه السلام ته د هلک په حلالېدلو کي ورکول سوی وو نو گورئ چي د دغه حديث څخه د اختري څومره فضيلت معلوم سو.

د اختري فضيلت خو داسي دئ که واجب نه وي بيا هم کول پکار دي:

د اختري فضيلت او د هغه ثواب خو دومره دئ که پر چا واجب نه وي نو د ثواب د حاصلولو په خاطر هم بايد وسي د دنيا ډېر کارونه محض د تفريح لپاره بې له ضرورته کوي نو که د الله جل جلاله د رضا لپاره يو څه خرچه وکړی نو کوم مشکل دئ او که مو مقصد ضرورت وي او دا وياست چي موږ خو يوازي فرائض او واجبات ادا کوو نو د دنيا په کارو کي ولي په هغه عمل نه کوئ په دنيا کي بس دومره ضرورت دئ چي د ځان د ساتلو لپاره د اوربڼو ډوډی کافي ده او د گرمي او د يخ د هلاکت څخه د ساتلو لپاره که پنډه ټوکر پيدا سي کافي دئ بيا نو ولي تاسي رکم رکم بڼه خوراکونه، پنډي او نازکي بڼه جامې اغوندي؟ د نفس د خوشحاله کولو لپاره خو غير ضروري کارونه کوی خو د دين په کار کي دا پوښتنه کوی چي آيا دغه اختري

ڊپر ضروري دى، د دې خو مطلب دا دى چي که د اختري په نه کولو کي ڊپر تکليف نه وي نو اهتمام کول په کار دي که نه نو پرې ايريدئ لهذا د الله ﷻ د خوشحاله کولو لپاره بې له تامل او فکر په شوق سره مصرفول بڼه دي او پر هغه باندي ثواب هم دى.

د محبت او ميني درواغجنه دعوه:

حضرت مولانا اشرف علي تهانوي رحمۃ اللہ علیہ ليکلي دي چي يو صحرايي سړى ډپر حيران او پريشان وو حواسو ئې کار نه کاوه او ژړل ئې او ډوډي ډکه کڅوڼه ئې نږدې پرته وه يو چا ورته وويل چي ولي ژارې؟ صحرايي وويل چي زما سپى مړ کېږي، هغه سړي ورته وويل چي په کڅوڼه کي څه شي دي؟ صحرايي وويل چي ډوډي ده، هغه سړي ورته ويل چي ولي ئې نه ورکوې؟ صحرايي وويل دومره محبت نه دى چي ډوډي ورکړم په ډوډى پيسې خرڅي سويدي صرف د اوبنکو بهېدلو محبت دى چي د مفت دى. د ځينو خلگو د محبت دعوى په اختري کولو کي هم داغسي وي کوم ځاى چي د خرڅ کولو وي هلته صفروي او حال دا چي د اختري کولو خرچه کول خو بيخي صفر نه دى بلکي ثوابونه ئې بيخي ډېر دي^۱.

(1) قرباني کے فضائل و مسائل: ۳۱-۳۰ مخونه.

پنجم فصل

داختري کولو ورځي، وخت او قضاء

داختري کولو وخت:

دلوی اختر د لسم تاریخ د سهار څخه بیا د دوولسم تاریخ تر ماښام (لمر لوېدو) پوري داختري کولو وخت دی او هره ورځ چي وغواړي اختری کولای سي مگر د اختري تر ټولو ښه ورځ دلوی اختر ورځ (ذې الحجې لسم تاریخ) ده، بیا دوهمه ورځ (یوولسم تاریخ) بیا دریمه ورځ (دوولسم تاریخ) ^۱.

په صحراء کي د سپېدو تر راختلو وروسته اختری کول:

په کوم ځای کي چي د اختر لمونځ نه کېږي يعني صحراء وي هلته د سپېدو تر راختلو وروسته اختری کول صحيح دي ^۲.

په ښار کي داختر د لمانځه تر منځه اختری کول صحيح ندي:

په ښار يعني په هغه ځای کي چي د اختر لمونځ کېږي هلته که چا د اختر د لمانځه تر منځه اختری وکړ، صحيح نه دی او پر ده باندي تر

(1) (وقت الاضحية ثلاثة ايام العاشر والحادي عشر والثاني عشر اولها افضلها واخرها ادونها) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۹۵ مخ]. (فجر يوم النحر الي آخر ايامه وهي ثلاثة افضلها اولها ثم الثاني ثم الثالث) [درمختار مع رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۱۶ مخ].

(2) (وذبح غيره اي غير اهل المصري جوز لهم ذبحها بعد طلوع الفجر قبل ان يصلي الامام صلوة العيد) [تبين الحقائق: شپږم ټوک - ۴۷۷ مخ].

لمانحہ وروستہ بل اختری واجب دی^۰.

کہ صحرايي خپل اختری و بنار ته راولپري نو...:

کہ یو صحرايي خپل اختری و بنار ته راولپري نو د اختر تر لمانحہ مخکي اختری کول نه صحیح کپري کہ څه هم دی په صحراء کي وي او که بنار والا سپری خپل اختری و صحراء ته ولپري نو هلته تر صبح صادق وروسته اختری کول صحیح دي^۱.

کہ د اختر لمونځ ونسي نو د زوال تر مخه اختری کول څنگه دی؟

کہ د ذو الحجې په لسم تاریخ یعنی د لوی اختر په ورځ په یو وجه د اختر لمونځ نه وسو نو په دغه ورځ د زوال تر مخه اختری کول صحیح نه دی بلکي تر زوال وروسته اختری کول صحیح دی ځکه چي د لمانحہ وخت تر زوال پوري دی^۲.

(1) (غير ان للجواز في حق اهل المصر شرطا زائدا وهو ان يكون بعد صلوة العيد لايجوز تقديمها عليه عندنا... والصحيح قولنا لما روينا عن رسول الله ﷺ انه قال من ذبح قبل الصلوة فليعد اذحيته...) [بدائع الصنائع: خلم ٢١١-مخ].

(2) (فلو كانت في السواد والمضحي في المصر جازت قبل الصلوة وفي العكس لم تجز) [رد المحتار: شپرم ٣١٨-مخ]. (والمعتبر في ذلك مكان الاضحية حتى لو كانت في السواد والمضحي في المصر يجوز كما انشق الفجر وفي العكس لايجوز الا بعد الصلوة) [البحر الرائق: اتم ٣٢١-مخ].

(3) (ولو لم يصل الامام العيد في اليوم الاول اخروا التضحية الى الزوال ثم ذبحوا ولا تجزئهم التضحية ما لم يصل الامام العيد في اليوم الاول الا بعد الزوال فحينئذ يجوز لخروج وقتها) [تبيين الحقائق: شپرم ٤٧٧-مخ].

که په ښار کې یو ځای لمونځ وسي نو اختری وروسته دستي صحیح دی :
 که په یو ښار کې شو ځایه د اختر لمونځ کېږي نو انتظار تر هغو
 نه غواړي چې ټوله لمنځونه وسي بیا اختری وسي بلکې که یو ځای
 لمونځ وسي نو اختری کېدلای سي^۱

که امام بې اودسه لمونځ ورکړی وو او خلکو اختریان کړي وه نو...
 که یو امام د اختر د لمنځه امامت ورکړي او خلکو تر لمنځه
 وروسته دستي اختریان وکړه او بیا معلومه سوه چې امام بې اودسه
 وو نو د لمنځه راگرځول ضروري دي او اختریان صحیح سوه^۲.

اختری تر څو ورځو پوري کېدلای سي؟

د لسم تاریخ څخه تر دوولسم تاریخ پوري چې کله مو خوبه وي
 اختری کولای سي که ورځ وي او که شپه خو په شپه کې اختری کول
 مکروه تنزیهي دي ځکه چې کېدلای سي د اختري د حیوان یو رگ
 پرې نه سي او اختری هم صحیح نه سي او که چیري روڼا زیاته وي
 لکه په ښارونو کې چې برق سته نو بیا په شپه کې اختری کول صحیح
 دي^۳.

(1) (ولو ضحي بعد ما صلي اهل المسجد ولم يصل اهل الجبانه اجزاه استحسانا لانها صلاة معتبرة حتى لو اکتفوا بها اجزاتهم) [ردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۱۸ مخ].

(2) (تبيين ان الامام صلي بغير طهارة تعاد الصلوة دون الاضحية) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۱۹ مخ].

(3) (والمستحب ذبحها بالنهار دون الليل لانه امکن لاستيفاء المعروف كذا في الجوهرة النيرة) [هندي: پنځم ټوک - ۲۹۶ مخ]. (وکره تنزیها الذبح ليلا لاحتمال الغلط) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۲۰ مخ].

شپږم فصل

اختری پر چا واجب دی او پر چا واجب نه دی؟

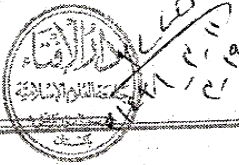
د سپینو زرو نصاب معتبر دی:

منځکي تر دي چي و مسائلو ته راسو اول به دا خبره واضحه کړو چي ايا په اوسنيو حالاتو او شرايطو کي د سرو زرو نصاب معتبر بدلایي سي او که د سپینو زرو نصاب پر خپل حال پاته او معتبر دی؟

د دغه سوال په جواب کي بايد ووايو چي کله موږ خپل تحقيق مکمل کړو نو و دې نتيجې ته ورسېدو چي په اوسنيو حالاتو او شرايطو کي بيا هم د سپینو زرو نصاب اعتبار لري او د دغې مسئلې د نور تائيد لپاره مو د خپلو محترمو اساتذو کرامو څخه مسئله طلب کړه لکه دارالافتاء دارالعلوم کراچي، دارالافتاء جامعه العلوم الاسلاميه علامه بنوري ټاون کراچي، دارالافتاء جامعه فاروقيه کراچي.

نو هغوی ټولو داسي جوابونه راواستول چي د سپینو زرو نصاب داسي منصوصي دی چي هيڅ څوک ئې بدلولاي نه سي لهذا د هري دارالافتاء د جواب يوه کاپي ستاسي په خدمت کي حاضر و چي په لاندې ډول ده:

۸۷



Date:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کی بارگاہ میں؟

تاج کٹر شرط اور حالات میں نوصیا نصاب معتبر یہ ہونے کا یا جائزگی کا

تجرہ ہونے کا نصاب معتبر ہے تو جہت ساری مشکلات سے اٹھانے آجاتے ہیں

مثلاً اگر ایک بندے کے پاس تقریباً دس چار روپیے موجود ہوں اور حاجت

تخلیہ سے زیادہ بھی ہوں تو کیا اس شخص پر زکوٰۃ دینا چاہیے یا نہ

بہت کم ایسے افراد موجود ہیں جنکے پاس (۱۰) روپیے موجود ہوں

اور اگر سونے کا نصاب معتبر ہے تو کیا اس شخص پر زکوٰۃ دینا چاہیے

پاس (۱۰) یا (۵) روپیے ہیں جو سونے کے نصاب سے کم

اور جائزگی کے نصاب سے زیادہ ہیں تو کیا اس شخص پر زکوٰۃ دینا چاہیے

اور کیا اس شخص کا زکوٰۃ لینا صحیح ہے یا نہ ہے کہ آج کل کے حالات

مشرطہ اور مشکلات کو مدنظر رکھتے ہوئے کرنا نصاب معتبر ہے

سونے کا یا جائزگی کا؟

الستیع حالہ لہ برائس

الجواب جامعاً ومصلاً

موجودہ حالات میں سونے اور چاندی کی قیمتوں کے درمیان بہت زیادہ فرق کی وجہ سے وجوبِ زکوٰۃ اور وجوبِ قربانی کے لیے چاندی کے نصاب کے معیار ہونے کا مسئلہ کچھ عرصہ سے علماء کرام کے ہاں زیرِ غور ہے، اور اس بارے میں کچھ مضامین بھی لکھے جا چکے ہیں، تاہم ہماری تحقیق کے مطابق اب تک وجوبِ زکوٰۃ کے لیے چاندی کا نصاب ہی معیار ہے، مزید تفصیل کے لیے منسلک فتویٰ ملاحظہ فرمائیں۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

محمد امد رضا

دارالافتاء دارالعلوم کراچی ۱۹

۲۱، ۲، ۱۲۲۸ھ

اجاب صحیح

محمد عبدالقادر

۲۱، ۲، ۱۲۲۸ھ



محمد امد رضا
۲۱، ۲، ۱۲۲۸ھ



محمد امد رضا

صفحہ نمبر 99		رجسٹر نقل فتاویٰ جامعہ دارالعلوم کراچی	
عنوان	توبہ	مضمون سوال و جواب	نام و پتہ تاریخ نقل و کتاب فتویٰ نمبر مع رجسٹر نمبر

اضافی شیٹ

۵۲/۸/۲۶ (۱)

بورڈ آف انٹرمیڈیٹ اینڈ سیکنڈری ایجوکیشن
N.W.F.P.

پرچہ _____ مضمون _____ رول نمبر _____

فیس مقرر شدہ وضع عثمانی عباس

مہنگم آج اگر انٹیم کر رہے تھانہ کسی بیسٹ حکام کو آؤ کہ کاما الہا کیا۔ جزو سوالت ذہین ہینو

راہوے۔ آج سے تھیل اور مدلی جو یہ کھینچی ہوں۔ آج میرے آج سے مالو کر میں کہیں اور خوب

لکھ کر نواریت لارنن حاصل کرنے سے۔ سوالت دخل ہیں۔

پہلا سوال: نے تک اسلام ایک متوازی دینی ہے۔ نہ صرفت اور ہر زمانے سے مخالفت لفظا علی لہوہ علیہ

زکوٰۃ کے لئے سونے اور چاندی اور ہر جاندار اور ہر جاندار سے لے کر انسان تک ہر جاندار سے زکوٰۃ لینا ہے۔

۲۶۹
۵۲
۳۹۹
۸
۹۹

رجسٹر نقل فتاویٰ جامعہ دارالعلوم کراچی

صفحہ نمبر 101

عنوان	تویب	نام و پتہ مستفتی	تاریخ نقل فتاویٰ	فتویٰ نمبر	رجسٹر نمبر
-------	------	------------------	------------------	------------	------------

مضمون سوال و جواب

الباب حامد و عقیقہ

جاننا چاہئے کہ اگر کسی شخص کی ملکیت میں صرف ۱/۲ ٹولہ یا اس سے زائد سونا ہو یا ۱/۲ ٹولہ یا اس سے زائد چاندی ہو، تو ان دونوں صورتوں میں زکوٰۃ واجب ہونے کے سلسلہ میں اس سونے یا چاندی کی قیمت کا لحاظ نہیں ہوگا، یعنی انکی قیمت کو نہ کہتی ہیں کم ہو یا زیادہ ہو، مذکورہ شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی، سونے اور چاندی کا یہ نصاب احادیث صحابہ سے مراجعت ثابت ہے، اسلئے ان دونوں صورتوں میں حالات یا زمانہ کے انقلابات و تغیرات سے نصاب میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوگی، قیامت تک سونے کا نصاب ۱/۲ ٹولہ ہوگا، اور چاندی کا ۱/۲ ٹولہ ہوگا، تو انہی قیمتوں میں کہتی ہیں کی بیشی ہوتی رہے۔ اللہ اعلم، اگر کسی شخص کی ملکیت میں نقد رقم ہے، یا مالِ تجارت ہے، تو ان دونوں صورتوں میں نصاب یورا ہونے اور زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے ان اشیاء کی قیمت کا اعتبار ہوگا کہ اگر وہ نقد رقم، یا مالِ تجارت سونے چاندی کے نصاب کی قیمت کے برابر ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں، نیز اگر کسی کی ملکیت میں نصاب سے کم سونا اور کسی کے نصاب سے کم چاندی ہو، تو دیکھا جائے گا کہ اگر ان دونوں کی مجموعی قیمت سونے یا چاندی کے نصاب کی قیمت کے برابر ہوگی تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔ رہی یہ بات کہ کہیں قیمت سونے کے نصاب کی محتسب ہوگی یا چاندی کے نصاب کی؟ تو کہیں حنفیہ سمیت جمہور فقہاء کا اہم عمل ہے کہ یہ دیکھی جائے کہ فقہاء کا فائدہ کس میں زیادہ ہے؟ اگر سونے کی قیمت کے اعتبار سے ہے تو کسی قیمت معتبر ہوگی اور اگر چاندی کی قیمت اعتبار کرنے میں فقہاء کا فائدہ زیادہ ہے تو کسی قیمت معتبر ہوگی، ہمارا مذہب میں چاندی کی قیمت چونکہ سونے سے کم ہے، لہذا فقہاء کا فائدہ کہیں ہے کہ چاندی کے نصاب کا اعتبار کیا جائے، لہذا اگر ان مذکورہ گروہوں کی مجموعی قیمت ۱/۲ ٹولہ چاندی کی قیمت کے برابر ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔ اور قیمت لگانے کے اس طریقہ کو فقہی اصطلاح میں "تقریم" کہتے ہیں، اور یہ طریقہ قرآن و حدیث سے مراد ثابت نہیں، بلکہ مجتہدین نے شریعت کے مجموعی دہائی کو سامنے رکھ کر اختیار فرمایا ہے، لیکن سونے اور چاندی کی قیمتوں میں بہت زیادہ فرق واقع ہونے کی وجہ سے کچھ عرصے سے یہ سوال اگر کسی میں ہے کہ کیا یہ حالت موجودہ چاندی کے ہمسائے سونے کو صحیحاً نصاب متوار کیا جا سکتی ہے؟ جتنا یہ بعض علماء عرب نے یہ صورت اختیار کیا کہ مالیات موجودہ صحیحاً نصاب سونا ہونا چاہئے نہ کہ چاندی، جبکہ جمہور علماء کا موقف اب بھی ہے کہ صحیحاً نصاب چاندی ہی ہے نہ کہ سونا۔ تفصیل مسئلہ یہ ہے کہ نصاب کی تقویمیں ہیں:

سنت
رجسٹر
نقل فتاویٰ
کراچی
نصاب
و صحیح
۱۰
دینا
جائز
ہے

۱۔ کہانہ بیل نصاب ۳۰۰، بکریوں ۱۰۰، عدد، دونوں ۱۵ عدد، زمین پیداوار ۵۰، دستی سونے ۲۰، متقال اوجھندی ۲۰۰، درجہ۔ زمانہ قدیم میں ان نصابوں کی قیمتوں میں کوئی خاص فرق ان نصابوں میں قیمت کے اعتبار سے ایک خاص تو از ن تھا، جتنا یہ اس زمانہ میں "دوسٹورج" چوچاندی کا نصاب ہے قیمت کے اعتبار سے "بیش دینا" کے جو سونے کا نصاب ہے برابر تھے، کیونکہ اس وقت "دینا" درجہ میں ۱: ۱۰ کی نسبت تھی، یعنی قیمت کے اعتبار سے ایک دینا درجہ کے برابر تھا، لہذا اس حساب سے:

رجسٹر نقل فتاویٰ جامعہ دارالعلوم کراچی

عنوان	تجویب	مضمون سوال و جواب	نام و پتہ مستفتی	تاریخ ارسال فتاویٰ	فتویٰ نمبر
		<p>۱۰۰۱ = ۲۰ × ۱۰ = ۲۰۰ درم سوچئے۔ عن عمرو بن شعیب عن ابيه عن جده قال : كانت قيمة الدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانمائة دينار او ثمان مائة الف درهم الحدیث (البوداؤن باب الدية كرهی) وفي بئال المصنفون : اى قيمة اهل الدية التي هي الاصل والدية اه (۱۸ : ۶۴) ترجمہ : کہفوردیاک صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دیت کی قیمت آٹھ سو دینار یا آٹھ ہزار درم تھی ۔۔۔ بئال المصنفون (شرح البوداؤن) میں ہے : یعنی دیت کون اونٹوں کی قیمت (اتنی تھی) جو دیت میں اصل ہیں ۔ اس روایت میں آٹھ سو دینار آٹھ ہزار درم کے قائم مقام قرار دئے ۔ یعنی ۸۱۱ : ۸۰۱ = ۱۰ : ۱ و اما القول الثالث فان يجعل قيمة الدنانير عشرة عشرة اھ (کتاب الأموال لابی عبدیہ القاسم رحمہ اللہ ص ۱۱۱) اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ ایک دینار قیمت کے لحاظ سے دس درم کے برابر تھا ۔ جس کا معنی یہ لکھا ہے کہ ولست ادري لهما الترابي وجها الا ان البحا به قاسوا احد النصابين على الاخر وقد ان كل دينار من نصاب الذهب يقابله عشرة درهم من الفضة اه (۱۱۱) و في المسوط للامام السنن فمس مسه : وقبل المعنى فيه انه العبرق للقيمة في المتعادين ، فان الشاة تقوم بخمسة دراهم في ذلك الوقت و بنت الخواص من الابل باربعين درهما فان يحاوب الخسوة في كل خص من الابل كما يحاوب البركة في ما يترد درهم اه (۲ : ۱۵۰) مسوط کی اس عبارت کا حاصل بھی یہی ہے کہ اس زمانہ میں فستلر قسم کے اموال کے نصابوں اور ان میں واجب رکنہ مقدار زکوٰۃ کی قیمت میں کوئی خاص فرق نہیں تھا ، چنانچہ پانچ اونٹوں میں ایک بکری واجب ہے ، اور دو سو درم میں پانچ درم ، اور نیک بکری کی قیمت اس زمانہ میں پانچ درم تھی یعنی ۵ اونٹ → بکری = ۲۰ → ۵ درم</p>			

جولائی 1933

رجسٹر نقل فتاویٰ جامعہ دارالعلوم کراچی

301

نام و پتہ	تاریخ	نمبر
مستفی	عمل قراچی	فتویٰ نمبر

مضمون سوال و جواب

وفي فقه النكحة لمحمود الصعود
 والمتمتع لما كتبه الاقدمون وما روي عنه
 -بحر ان خمس اواق من الفضة كانت
 ثلث ما تبي دهره ، وان ما تبي دهره كانت
 تسوي عشرون ديناراً (ص 93)

مذکورہ کن عبارت کا یہ ہے کہ مقدمین کی کتابوں اور عبارات پر کثرت
 کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ پانچ اوقیہ چاندی کو وقت دوسو درہم کے برابر
 ہوتی تھی اور دوسو درہم بیسٹون دینار کے برابر۔ اسکا حاصل بھی یہی
 نکلتا ہے کہ کو وقت دینار و درہم میں ۱۰:۱ کی نسبت تھی۔
 وفق التطبيق المعاملات كقول شوق سمايل

شجاعة

وما بين لنا ان نصاب النكحة الريم
 نصاب موحد قيمته عشرون ديناراً او ما كنا
 درهه اه (ص 11)

اسی عبارت کا حاصل یہ ہے کہ چاروں اوقیوں کا نصاب قیمت کے اعتبار
 سے ایک ہے ، یعنی بیسٹون دینار یا دوسو درہم ، اور چاروں نصابوں سے مراد
 چاندی ، سونا ، چاندی ، مولیشی اور زمینی پیداوار ہے۔
 مذکورہ بالا عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ کن زمین میں نیکو کار کے
 مختلف نصابوں اور ان میں واجب نیکو کار نیکو کار کی قیمت میں کوئی خاص
 فرق نہیں تھا ، بلکہ اس وقت کسی بھی نصاب کو مذکورہ صورتوں میں حالت
 نصاب کے لئے معیار بنایا جا سکتا تھا ، کیونکہ ہم صورت کو ان پر قرار دیتے

مذکورہ بالا عبارتوں سے
 معلوم ہوتا ہے کہ کن زمین
 میں نیکو کار کے مختلف
 نصابوں اور ان میں واجب
 نیکو کار نیکو کار کی قیمت
 میں کوئی خاص فرق نہیں
 تھا ، بلکہ اس وقت کسی
 بھی نصاب کو مذکورہ
 صورتوں میں حالت نصاب
 کے لئے معیار بنایا جا
 سکتا تھا ، کیونکہ ہم
 صورت کو ان پر قرار
 دیتے تھے۔

تھا۔ لیکن صورت رسالت اور خلافت و کسبہ کے بعد کی صورتوں میں نصابوں اور
 خاص طور پر سونے اور چاندی کے نصابوں میں مذکورہ نسبت باقی نہیں رہی
 اور بڑا ہیہ کے دور سے دونوں نصابوں میں فرق آنا شروع ہو گیا ، اور
 مختلف مراحل سے گزرتے ہوئے آج دونوں نصابوں میں قیمت کے اعتبار سے جو
 تفاوت ہے وہ بالکل ظاہر ہے ، جس سے دونوں نصابوں میں توازن باقی
 نہیں رہا ، اور مذکورہ سوائے گزشتہ ہیں آگیا کہ کیا اب بھی معیار نصاب چاندی
 ہے ؟ اگر ہے تو پھر اس تفاوت ، اور عظیم تو اذیت جو مزاج اہل
 کے خلاف ہے اسکا کیا حل یا جواب ہے ؟ جیسا کہ سوال میں مذکور ہے۔

اسکو حل کرنے کے لئے برفقہ علماء عرب جن میں عالم عرب کے مشہور
 عالم محقق علامہ ڈاکٹر یوسف القرضاوی اور مشہور محقق ڈاکٹر ابو سعید
 بنی مشاغل ہیں ، نے مذکورہ صورتوں میں یہاں تک نہ سوسے لا نصاب ملکی
 پر اور نہ چاندی کا ، یہ موقف اختیار کیا کہ اب بچائے جانے کے سونے ہی
 معیار ہے۔ چنانچہ علامہ قرضاوی صاحب فرماتے ہیں۔

وینصب علماء آخرین الزمان نصاب
 النصاب بحسب ان يكون بالذهب
 اختاره الامم لغة الذهب

رجسٹر نقل فتاویٰ قناتاوی جامعہ دارالعلوم کراچی

تاریخ	صفحہ نمبر	موضوع
۲۰/۰۱/۱۳۹۰ھ	۱۰۴	مضمون سوال و جواب

فی جہنم عن الزکاة .
 وید جوف ان هذا القول سلیم الرحمة
 قوی الحجۃ ۱ھ (فقہ الزکاة : ۱ : ۷۶۴)
 اور عیدہ زحلی صاحب فرماتے ہیں :
 والاہم فقد بر النصاب الزیدی بالذهب
 لانه المعادل لنصاب الأنصار ولا یحتاج مستوی
 المعیشتی وعلی الحاجیات ، وان کان یرجو کثیر
 من علماء العصر فقد بر النصاب بالنفضۃ لانه انفع
 للفقراء ، وللحیاط فی الدین ولأن نصاب النفضۃ
 متجمع علیہ وثابت بالسنة الصحیحة ۱ھ
 (الفتاویٰ اسلامیہ اولیۃ ۲ : ۷۶۳)

جسکے مجموعہ علماء کا موقف اب بھی یہی ہے کہ مذکورہ روایتوں میں سے کسی سے بھی
 نہ قیمت نہ مایار چاندی ہی ہے نہ کہ سونا کیونکہ :
 (۱) چاندی کا نصاب احادیث صحیحہ میں مذکور ہے اور وہ سونا کی نسبت زیادہ
 نایاب ہے ، جسکے سونے کا نصاب اگرچہ احادیث میں مذکور ہے لیکن یہ احادیث
 ہر

اسی درجہ قوت و شہرت کے نہیں ہو سکتیں ، اسکی وجہ یہ ہے کہ عہد رسالت
 میں سونے کا رواج چاندی کے مقابلہ میں بہت کم تھا ، جیسا کہ مشہور تاریخی
 حوث عطا اللہ صاحب فرماتے ہیں ،
 انما کان اذ ذاك الورق ولم یکن الذهب
 (مصنف بن ابی شیبہ کتاب النکاح)

(۷) چاندی کا نصاب اجماعی ہے ، بخلاف سونے کے نصاب کے
 کہ بعضی فقہاء اقوال بھی پائے جاتے ہیں ، چنانچہ حوث حسن بوری اللہ
 سے سونے کا نصاب جائز دینا بھی منقول ہے -

(۸) چاندی کا نصاب بڑی قوت میں ہے ، یعنی اسکی نصاب میں مالیت
 اور قیمت کے اعتبار سے بڑی ہے ، جسکے سونے کے نصاب میں
 بوجھ علماء نے چاندی کے ساتھ مالیت کے ساتھ کا اعتبار بھی کیا ہے ، وہی بھی
 المستول عن طرأۃ عطا ، وزہری وسلیمان بن حرب
 ابوت وعابہ رضی اللہ تعالیٰ (فقہ الزکاة : ۱ : ۷۶۷ بحوالہ مفتی امین قادری)

مضمون سوال و جواب
 ۱۰۴

فی فقہ الزکاة . واما المنقود الذهبیۃ
 (الجنابا بنی) فلم یجئ فی لھا بہا احادیث فی قوۃ احادیث
 الرضیۃ وشریھا ، ولذا لم یظفر نصاب الذهب بالاجماع
 کالرغیۃ ، علی ان اجماع صحابہ الاکابر من الفقہاء نہ ہوا
 الخ لھا بہ حدیث ابی ذر عن انس بن مالک عن النبی
 ان لھا بہ الحدیث دینا ، وروی عنہ مثل قول الاکابر
 (۱ : ۷۶۷ بحوالہ نیل الاوطار) : ۱۳۹

جہنم نقل فتاویٰ جامعہ دارالعلوم کراچی

105

صفحہ نمبر

84

عنوان	مضمون سوال و جواب	تاریخ نقل کتاب	تاریخ تصانیف
-------	-------------------	----------------	--------------

(۶) فراتین میں احتیاط لائق تھ بھی ہی ہے کہ معیار چنانہ ہو نہ کہ سونا جیسا کہ ظاہر ہے۔

(۷) زکوٰۃ میں دو پہلوؤں کو خاص طور پر شریعت نے ملحوظ رکھا ہے یعنی :

۱۔ فقیر کی مالی مصیبت

۲۔ زکوٰۃ اور دیگر چیزوں پر زیادہ بوجھ (بار) نہ پڑے ، جسے "وجہات" کہتے ہیں ، شریعت نے زکوٰۃ کے باب میں دونوں کی مصیبت کا خیال رکھا ہے ، چنانچہ اگر کسی کے پاس پانچ اونٹ ہوں ، تو شریعت نے ان میں ایک بکری دینے کو واجب کیا ہے ، حالانکہ زکوٰۃ میں اصل یہ ہے کہ مقدار واجب اس نصاب کے جنس میں سے ہو ، لیکن یہاں صاحب مال اور فقیر دونوں کی مصیبت کا خیال رکھا گیا ، اور پانچ اونٹوں میں شریعت نے اونٹوں کے ایک بکری کو واجب کیا اس لیے کہ پانچ اونٹ خاصا بڑا مال ہے اب اگر کسی مال پر زکوٰۃ بائیس واجب نہ ہوتی تو ہمیں فقیر کی مصیبت نظر انداز ہوجاتی ، اور اگر اونٹ واجب ہوتا تو صاحب مال پر زیادہ بار پڑتا ، بکری کے واجب کرنے میں دونوں کی مصیبت برقرار رہی ، چنانچہ کسی کے بارے میں علامہ فرماتے ہیں :

والصحة عينه ان الواجب في كل مال من جنسه
 فان الواجب جزء من المال الا ان الشرع عتد شدة
 الاثر الواجب من خلاف الجنس نظراً للمباين
 فان خصصنا من الاثر مال غطيه في اجزاء عن
 الواجب اضراساً بالفتراء ، وفي واجب الواحدة
 واجتاف بارباب الواسط (المبسوط

للصالح المصطفى ۲ : ۱۵۴)

چنانہ کی حالت موجود ہے لہذا یہ نصاب باقی رکھنے میں جانہین کی مصیبت ملحوظ ہے ، کیونکہ مال تجارت وغیرہ چنانہ کی معیار بنا کر عورت میں زکوٰۃ

کی صورت میں قرار دیا گیا ہے جس سے فقیر اور مال انداز کا خیال بجا رہے ، جبکہ سونے کی صورت میں قرار دیا گیا ہے اور اس لیے کہ مال پر زیادہ بار بھی نہیں پڑتا ، کیونکہ ایک آدمی سے مثلاً ایک پانس چھ ہزار روپے رکھنے

سوئے ہیں ، اور کسی سال چوبیس سو روپے کے مطابق پانچ اونٹوں کا مال چاہے اور چھ ہزار روپے کے مطابق پانچ اونٹوں کا مال چاہے ، چنانچہ مال پر زیادہ بار بھی نہیں پڑتا ، کیونکہ ایک آدمی سے مثلاً ایک پانس چھ ہزار روپے رکھنے

سوئے ہیں ، اور کسی سال چوبیس سو روپے کے مطابق پانچ اونٹوں کا مال چاہے اور چھ ہزار روپے کے مطابق پانچ اونٹوں کا مال چاہے ، چنانچہ مال پر زیادہ بار بھی نہیں پڑتا ، کیونکہ ایک آدمی سے مثلاً ایک پانس چھ ہزار روپے رکھنے

اس میں سوال ہے کہ مال پر زیادہ بار بھی نہیں پڑتا ، کیونکہ ایک آدمی سے مثلاً ایک پانس چھ ہزار روپے رکھنے

چنانہ کی صورت میں

ملاکات

رجسٹر نقل قتاوی جامعہ دارالعلوم کراچی

عنوان	مضمون سوال و جواب	نام و پتہ مستغنی	تاریخ نقل قتاوی	فتویٰ نمبر
-------	-------------------	------------------	-----------------	------------

سورنہ اور جاندی کی قیمتوں میں تفاوت کے باوجود زکوٰۃ کے مسئلہ میں صاحبِ حال اور فقیر کی مصلحت اب بھی برقرار ہے، اور زکوٰۃ کے باب میں سپر گریڈ اکثر نہیں پڑا ہے، لہذا اس کو لے لے امدادی، غیر وازریت وغیرہ کہنا درست نہیں۔ نیز یہ ہمیں یاد رکھنا چاہیے کہ سورنہ اور جاندی کی قیمتوں میں تفاوت کوئی نئی بات نہیں، بلکہ یہ تفاوت خلافتِ راشدہ کے بعد سے شروع ہوا ہے، چنانچہ بنو امیہ کے نصف آخر میں دینار کی قیمت بارہ درہم ہو گئی، بنو عباس کے دور میں یہ قیمت بڑھ کر پندرہ درہم سے بھی تجاوز کر گئی، اور خالمیوں کے زمانہ تک حکم کے دور حکومت میں تو یہ قیمت ۳۴ درہم تک جا پہنچی، اور بعض اوقات ۳۵ درہم تک ایک دینار کی قیمت ہو گئی تھی (البلدغ، حمادی الا فری ۱۰۳، بوالفقر الزاۃ) سورنہ اور جاندی کی قیمتوں میں تفاوت سے جرحِ ہم کو واسطہ نہیں آ رہا ہے، ہمارے اسکلاف کو بھی اپنے دور عروج میں پیش آچکا ہے، مگر انہوں نے عین سنی ایک نصاب کو دوسرے کی قیمت کے تابع نہیں کیا، جاندی کا نصاب الگ رکھا اور سورنہ کا الگ کیونکہ یہ نصاب آخفیتِ اصلیٰی اور صلہ و صلح اور خود سے اور کلمہ اجتماع سے، جیسا کہ حقیر مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحبِ دامت برکاتہم نے البلدغ کے مذکورہ شماره میں تفصیل سے اسکا جواب ارشاد فرمایا ہے۔ کسی طرح ہمارے سائبرگت مسئلہ میں یعنی جبکہ کسی شہری کی ملکیت میں تقریباً یا حال تجارت یا نصاب سے کم کچھ سونا اور رکنے سا کچھ جاندی وغیرہ ہو، ان صورتوں میں ہمارے اسکلاف نے قیمت و مالیت لےنے میں جاندی کی جگہ سورنہ کو مہیا کر نصاب نہیں بنایا، کیونکہ اس تفاوت کے باوجود زکوٰۃ کے باب میں جانبداری کی مصلحت برقرار ہے۔

خدا ہمہم کہ مذکورہ مسئلہ میں جمہور کا مذہب مذکورہ بالا وجوہات کی بناء پر قوی و راجح ہے، لہذا زکوٰۃ کے مسئلہ میں کسی پر عمل کرنا چاہئے۔

في المسوط للامام السنوسي رحمه الله تعالى
 تلاخ من اعتبار منفعة الفقراء عند التقوية
 لاكداء الزكوة، فيقتوصها بانفع الفقير
 الا ترى انه لو كان بتقوية باحد الفقير
 يتم النصاب وبالآخر لا يتم فانه يتوهم
 بما يتم به النصاب لمنفعة الفقراء اه
 (۲ : ۱۹)

کتاب التجميع کتب الفقه المتغيرة -

و في الفقه الاسلامي وادلته

و طريقة تقويم العروق مع عمدة
 الجمهور ما غير المشافعية ان تقويم السلم
 اذا حال الحول بالاخذ للسالكين من

الحواشی
جامداً أو معلوماً

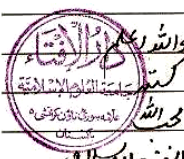
صورت ستونہ میں چاندی اور سونے کا انفرادی نصاب وہ مضمومی ہے
اس میں کوئی انسان تبدیل نہیں کر سکتا، چاندی اور سونے میں جن کا وزن بھاری
ہاں سا اور ہاں ٹولہ اور موجودہ وزن کے اعتبار سے چھ سو بارہ ۱۱۳ گرام
پینتیس ۳۵ ملی گرام بنتا ہے، اور خالص سونا جس میں شمال جس کا موجودہ
وزن کے اعتبار سے ستا سولہ گرام چار سو انسی ۴۷۹ ملی گرام ہے
جیسا کہ برائے میں ہے:

اما الاثنان المطلقة وهي الذهب والفضة
فان كان له فضلة فلا زكوة فيها حتى يبلغ ما تنى
درهم وزناً ووزن سبباً، وانما كان له ذهب
مفرد فلا شئ فيه حتى يبلغ عشرين مثقالاً
(بدائع الصنائع ص ۱۱ ط ۱۳ سعید)

رہا موجودہ تقویت اور اس تجارت کا نصاب، اس میں نصاب کا اندازہ
اس چیز کے نصاب سے کرینگے جو فقہاء کثیر النفع ہو، اور چونکہ چاندی کا
نصاب موجودہ تقویت کے لحاظ سے فقہاء کے حق میں زیادہ نفع ہے،
اس لئے اسی کا اعتبار کیا جائے گا،
بدائع میں ہے:

وكان روى عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى
في الاحكام انه يقومها بالنفع والتقدير
للفقر... وجه قول ابي حنيفة رحمه الله
ان الدرهم هو والدنا سن وان كانا في التثنية
والتقديرين يلما سواء لکنارجنا احد هما
بدرج وهو النظر للفقراء والخذ بالاعتاد

بدائع الصنائع ص ۲۱ ط ۱۳ سعید



المختص في الفحص واللا

جامعہ العلوم دارہ اللہ
علانیہ بنوری نفاذی کراچی ۲۰
۱۹/۱۲/۲۰۰۷ء ۲۰۰۷/۵/۲۰

الحجج
صالح

الحجج
صالح



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الاجواب جامعاً ومصلياً

آج کل عروض اور نقدی و غیرہ کی زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے چاندی کا نصاب معتبر ہے کیونکہ یہ الفع الفقراء ہے۔
لہذا جس آدمی کے پاس چالیس - پچاس ہزار روپیے ہوں اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔ اور اس آدمی کو زکوٰۃ لینا درست نہیں ہے۔
قال ابن عابدین؟ و ان يجب أن يكون التقوم ما هو الفع الفقراء روحياً۔

(ماضیہ بن عابدین کتاب الجواب وکامہ الاموال: ۲/۲۹۲: حقا سیر) "وعن أبي حنيفة" من الأسالی أن يقومها بأفع الفقراء الفقراء...
وجه قول أبي حنيفة أن المال كان في يد المالك، وهو الممتنع به في زمان طويل، فلا بد اعتياد منفعة الفقراء عند التقوم لا بد الرکامة فيقومها بأفع الفقراء بالآخر لا يتم، فإنه يقوم بما يتم به الصاب لمنفعة الفقراء فهذا مثله"
(المبسوط، کتاب الرکامة باب زکاة الاموال: ۱/۵۲۵: الفخارية)

"ولو لم أحد النصابين إلى الآخر... لكن يجب أن يكون التقوم به هو الفع الفقراء قدراً وروحاً۔"

(الهندية، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۱/۲۹۱: شرحية)

(وكان في نسخة الخالق كما هاشم المراد في كتاب الرکامة: ۳/۱۰۸: شرحية)

(ومثله في النانار ظنوا، کتاب الرکامة: ۳/۲۰۱: شرحية)

قال الأسالی: "الغنا أنواع ثلاثة، غنى تجب به الزکاة، وغنى يحرم به أخذ الصدقة ووصولها، ولا تجب به الزکاة... أما الغنا الذي تجب به الزکاة، فهو

بأن يملك، نصاً باس، المال الناصب الفاعل من الصلوة الأصلية، وأما الغنا الذي يحرم به أخذ الصدقة ووصولها، فهو الذي تجب به صدقة الفطر والأضحية، وهو أن يملك من الأسالی التي لا تجب فيها الزکاة ما يفصل عن حاجته وتبلغ قيمة الفاعل ما شئ درهم من التياب والفرش... زيادة على ما يحتاج إليه كل ذلك الابتدال والاستعمال للتجارة والإسامة، فإذا فضل من ذلك ما يبلغ قيمته ما شئ درهم وجب عليه صدقة الفطر والأضحية وحرم عليه أخذ الصدقة."

(ببائع الصنائع، کتاب الزکاة تصانيف الرکامة: ۲/۱۵۸: بيروت) فقه ط

والله أعلم بالصواب
کتبہ: سجاد خان

المتخصص في الفقه الإسلامي
بالجامعة الفاروقية كراتشي

۱۳/۴/۲۸

الحاج
محمد عیسیٰ

دعا صحیح
محمد عیسیٰ

۲۲، ۲، ۲۸



کہ چا خالص سرہ زر تر نصاب کم درلودل:

کہ یو چا خالص سرہ زر تر نصاب (۲۰ مثقالہ) کم درلودل نور ئی نہ یوہ افغانی۔ نغده درلوده او نه ئی نور د زکات قابل مال درلودی نو په دي صورت کي اختری پر هغه واجب نه دی حکه چي په سرو او سپینو زرو کي دارمدار پر نصاب دی نه پر قیمت^۱۔

کہ چا خالص سرہ زر تر نصاب کم درلودل خو قابل زکاة سامان یې هم درلودی:

کہ یو چا سرہ زر تر نصاب (۲۰ مثقالہ) کم درلودل او نور ئی داسي سامان درلودی چي قابل زکاة وو یا ئی یوہ افغانی۔ درلوده یا ئی تر افغانی۔ زیاتي درلودې نو په دي صورت کي سرہ زر، نغدي پیسې یا نور قابل زکاة مال سرہ گډ پري نو که ئی قیمت دوپنخوس نیمو تولو سپینو زرو ته رسېدی اختری سته او که نه رسېدی نو نسته^۲۔

(1) ولیس فی اقل من عشرين مثقالاً من الذهب زکاة [المبسوط للسرخسي: ۱-۲ ټوکونه، ۲۵۵ مخ]۔
فاما اذا کان له ذهب مفرد فلا شیء فیہ حتی یبلغ عشرين مثقالاً... [بدائع الصنائع: دوهم ټوک - ۱۰۵ مخ]۔

الجواب (۱): سونے چاندی میں زکاة کا دارمدار نصاب پر ہے نہ کہ قیمت پر لہذا سات تولے سونے کے زیورات پر زکات نہیں اگر چه قیمت اس کا دو ہزار روپیہ ہو اور ساڑھے سات تولے سونے میں زکات واجب ہے اگر چه قیمت کوئی چیز نہ ہو... [فتاوی فریدیه: دریم ټوک - ۴۰۸ مخ]۔ اور دوسری صورت میں اس لیے زکات فرض نہیں کہ اس کے پاس صرف سونا ہے چاندی یا تجارتی مال یا نقد رقم نہیں ہے اس لیے نہ تو سونے کا نصاب بنتا ہے نہ چاندی کا لہذا اس صورت میں زکاة فرض نہ ہوگی [فتاوی رحیمیہ: ۷-۸ ټوکونه - ۱۵۶ مخ]۔

(2) فافاد ان التقويم انما یكون بالمسکوک عملاً بالعرف مقوماً باحدہما ان استویا فلو احدثہما اروج تعین التقويم بہ ولو بلغ باحدہما نصاباً دون الآخر تعین مایبلغ بہ ولو بلغ باحدہما نصاباً وخمساً

پر چا چي زكاة فرض وي پر هغه اختری او سرسايه هم واجب دي:

پر کوم چا چي زكاة فرض وي نو پر هغه باندي اختری او سرسايه هم واجب دي، ډپر خلگ دا فکر کوي چي پر کوم چا زكاة فرض نه وي پر هغه اختری هم نه دی واجب دا خبره صحيح نه ده بلکي داسي ويل صحيح دي چي پر کوم چا چي زكاة فرض وي پر هغه اختری هم واجب دی ولي چه ډپر داسي خلگ سته چه زكاة ورباندي په دي خاطر فرض نه وي چه سره زريا سپين زريا د تجارت مال او يا د هغو په اندازه نصاب نه لري مگر نور سامان بيا زيات پروت وي لکه د ضرورت خخه زيات سامان وغيره^۱.

د اختري په ورځو کي اختری واجب دی نه قیمت:

د اختري په ورځو کي اختری واجب دی قیمت ورکول صحيح نه دي او که د يو عذر په خاطر د اختر په ورځو کي اختری ونه سو نو بيا ئي قیمت خيرا تول بنه دي^۲.

وبالآخر اقل قومه بالانفع للفقير [درمختار: دوهم ټوک - ۲۹۹ مخ]. نقد پانچ روپے زاید از ضرورت اور تین توله سونا بو تو زكاة اس لیے فرض ہوجاتی ہے کہ نقد رقم چاندی سونے کے حکم میں ہے اور تین توله سونا اور نقد پانچ روپے مل کر ساڑھے باون توله چاندی کی قیمت کے برابر ہوجاتے ہیں اس لیے زكاة فرض ہوجاتیگی [فتاویٰ رحیمیہ: ۷-۸ ټوکونہ - ۱۵۵ مخ].

(۱) (والموسر في ظاهر الرواية من له مائتا درهم او عشرين دينارا او شی تبليغ ذلك سوی مسکنه و متاع مسکنه و مرکوبه و خادمه في حاجته التي لا يستغني عنها فاما ما عدا ذلك من سائمة او رقيق او خيل او متاع لتجارة او غيرها فانه يعتد به من يساره) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۹۲ مخ].

(۲) (ومنها ان لا يقوم غيرها مقامها حتى لو تصدق بعين الشاة او قيمتها في الوقت لا يجزيه عن الاضحية لان الوجوب تعلق بالاراقة) [بدائع الصنائع: خلم ټوک - ۲۰۰ مخ]. (ولوتركت التضحية ومضت ايامها تصدق به حية ناذر... و تصدق بقيمتها غني شرها او لا)؟ [درمختار: شپرم ټوک -

اختری پر چا واجب دی؟

اختری پر هر مقیم، ازاد، مسلمان، عاقل چي مالک د نصاب وي واجب دی یعنی دوپنځوس نیمي تولې سپین زریا اوه نیمي تولې سره زریا مال تجارت ولري مگر تر حاجت اصلیه زیات وي^۱.

د کور د ټولو له طرفه یو اختری کول:

د کور د ټولو غړو له طرفه یو اختری کول په دي خاطر چي د ټولو واجب په ساقط سي صحیح نه دی بلکي اول به هغه څوک اختری کوي چي باندي واجب وي وروسته که توفیق وو نو د هر چا له طرفه ئې کولای سي^۲.

ایا پر پلار د کوچني اولاد اختری سته؟

د کوچني اولاد له طرفه پر پلار اختری واجب نه دی^۳.

که فقیر د اختر په ورځو کي د اختري په نیت حیوان رانیسي:

که فقیر او غریب سړی د اختر په ورځو کي د اختري په نیت

۳۲۰ مخ].

(1) (الموسر الذي له متتادرمه او عرض یساوي ماتي درهم سوی المسکن والخادم والثياب التي یلبس ومتاع البيت الذي یحتاج اليه) [خلاصة الفتاوى: څلرم ټوک - ۳۰۹ مخ].

(2) (فتجب الاضحیة علي حر مسلم مقیم موسر عن نفسه لاعن طفله شاة او بدنة) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۱۳ - ۳۱۵ مخونه].

(3) (وتجب عن نفسه لانه اصل في الوجوب عليه على ما بیناه وعن ولده الصغیر... وروي عنه انه لا یجب عن ولد وهو ظاهر الروایة) [هدایه: څلرم ټوک - ۴۴۲ مخ].

حيوان رانیسی نو پر هغه واجب کږي^۱.
که یو چا اختری رانیوی او ځني ورک سو:

که یو چا اختری رانیوی او ځني ورک سو وروسته ئې بل اختری رانیوی او بیرته اول اختری د اختر په ورځو کې پیدا سو نو که دا سړی مالدار وو او اختری باندي واجب وو نو پرده باندي یو اختری واجب دی، او که دا سړی مالدار نه وو غریب وو اختری باندي واجب نه وو نو پرده باندي دواړه واجب دي، البته که دې غریب سړي د دې دوهم اختري د رانیولو په وخت کې دانیت کړی وو چي دا دهغه اول پر ځای باندي رانیسم نو پرده باندي هم یو واجب دی^۲.

که چا اختری رانیوی خو اختری مړ سو:

که یو چا اختری رانیوی خو اختری مړ سو نو واجب ئې نه ساقطېږي بلکي که غني وو نو بل اختری به رانیسی او که فقیر وو نو هیڅ نه دي باندي لازم^۳.

که چا اختری رانیوی خو وروسته فقیر سو:

که یو چا د اختري لپاره حیوان رانیوی وروسته فقیر سو نو که د

(1) (وفقی... شراها لها لوجوبها علیه بذلک حتی یمتنع علیه بیعها) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۲۱ مخ].

(2) (وان سرقت او ضلت فشری اخری ثم وجدها فی ایام النحر ذبح احدهما لو غنیا وکلاهما لو فقیرا الا اذناوها عن الاولى لعدم تعدد الالتزام بالشراء حیثئذ) [درمنتقی علی هامش مجمع الانهر: څلرم ټوک - ۱۷۲ مخ].

(3) (وکذا لو ماتت فعلي الغني غیرها لالفقیر) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۲۵ مخ].

اختری تر آخري ورځي پوري صاحب نصاب نه وو نو اختری نه دی باندې واجب او دغه حيوان به خرڅ کړي قیمت به ئې خپله مصرف کړي او که تر آخري ورځي پوري صاحب نصاب سو نو اختری باندې واجب دی.^۱

که چا حیوان درلودی وروسته یې د اختری کولو نیت وکړی:

که چا حیوان درلودی وروسته ئې د اختری کولو نیت وکړ یا ئې حیوان رانیوی خو د رانیولو په وخت کې ئې د اختری کولو نیت نه وو وروسته ئې د اختری نیت وکړ نو په دې صورت کې هغه سپری که غني وي او که فقیر اختری نه دی باندې واجب ځکه چه د رانیولو په وخت کې نیت معتبر دی.^۲

که یو چا د بل چاله طرفه اختری وکړی:

که یو چا د بل چاله طرفه اختری وکړ نو که دغه اختری د غائب ملکیت وي بیا صحیح دی اجازې ته ضرورت نسته او پر ذابح ضمان

(1) (ولایشرط ان یکون غنیا فی جمیع الوقت حتی لو کان فقیرا فی اول الوقت ثم ایسر فی اخره تجب علیه.... ولو اشتری المورس شاة للاضحیة فضاغت حتی انتقص نصابه وصار فقیرا فجاءت ایام النحر فلیس علیه ان یشتري شاة أخرى.... فلو انه وجدها وهو معسر وذلک ایام النحر فلیس علیه ان یضحی بها لانه معسر وقت الوجوب ولو ضاعت ثم اشتری اخرى وهو موسر فضحی ثم وجد الاولى وهو معسر لم یکن علیه ان یتصدق بشئ) [بدائع الصنائع: خلرم ټوک - ۱۹۶ مخ].

(2) (ولو ملک انسان شاة فنوی ان یضحی بها او اشتری شاة ولم ینو الاضحیة وقت الشراء ثم نوی بعد ذلک ان یضحی بها لاتجب علیه سواء کان غنیا او فقیرا) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۹۱ مخ]. (لا یجب علیه سواء کان غنیا او فقیرا لان النیة لم تقارن الشراء فلا تعتبر) [بدائع الصنائع: خلرم ټوک - ۱۹۳ مخ].

هم نسته، او که چيري ئې خپل حيوان د غائب له طرفه حلال کړی او د غائب ملکیت هم نه وو نو دغه اختری نه صحیح کېږي.^۱

که یو څوک د ایصال ثواب لپاره اختری وکړي:

که څوک خپله صاحب نصاب وي نو اختری باندي واجب دی او که څوک غواړي چي د خپل مړه پلار او مور او نبي کریم ﷺ له طرفه اختری وکړي او ثواب ئې وروبخښي نو هم صحیح دی ځکه دغه کار ثواب دی او هر مسلمان ورور چي ئې طاقت لري نو هغه دي دغه ثواب وگهي.^۲

په حیوان کي د تېر کال د اختري نیت کول:

که یو څوک په حیوان کي د تېر کال د اختري نیت وکړي نو د ده اختری صحیح دی او د تېر کال د اختري قیمت به خیرات کړي.^۳

(1) (ولوذبح اضحية غيره عن المالك بغير امره صريحا يقع عن المالك ولاضمان على الذابح استحسانا). وايضا: (لانه لايمكن تجويز التضحية عن الغير الا باتيان الملك لذلك الغير في الشاة ولن يثبت الملك له في الشاة الا بالقبض ولم يوجد قبض الامر ههنا لابنفسه ولابنائبه كذا في الذخيرة) [هنديہ: پنم توك - ۳۰۲ مخ].

(2) (وختم ابن السراج عنه ﷺ اكثر من عشرة آلاف ختمة وضحى عنه مثل ذلك... قلت وقول علمائنا ان يجعل ثواب عمله لغيره يدخل فيه النبي ﷺ فانه احق بذلك) [درمختار مع رد المحتار: دوهم توك - ۲۴۴ مخ]. (فينبغي لمن وجد سعة ان يضحى عن حبيبه ونبيه ﷺ كل عام ولو بشاة او بسبع بقرة) [اعلاء السنن: اووه لسم توك - ۲۶۹ مخ].

(3) (ولو ارادوا القرية الاضحية او غيرها من القرب اجزاهم سواء كانت القرية واجبة او تطوعا او وجب علي البعض دون البعض وسواء اتفقت جهات القرية او اختلفت...) [هنديہ: پنم توك - ۳۰۴ مخ].

ايا پر بنڄه دمهر مؤجل (خُنڊني) په خاطر اختري سته:

که د بنځي پر خپل خاوند تر نصاب زيات مهر باندي وي نو پر دې باندي في الحال اختري واجب نه دی.^۱

د يوه پسه پر خای د اوو پسو اختري کول:

که يو سړی د يوه پسه پر خای د اوو پسو اختري وکړي نو په يوه سره ئې واجب ساقطېږي او نور نفل دي او که يو څوک يو غويی د اوومي حصې پر خای حلال کړي نو غوايي ټوله اختري وگرځېدی.^۲

د مړي له طرفه اختري کول څو صورتونه لري:

اول: که مړي وصيت کړی وي چي زما د مال څخه زما له طرفه اختري وکړئ نو دا اختري ټولي غوښي و غريبانو او فقيرانو ته خيراتول واجب دي.

دوهم: مړي وصيت کړی وي يا ئې نه وي کړی خو قريبانو په خپلو پيسو نفل اختري وکړي په دې صورت کي دا اختري غوښي مالدار او غريب دواړه خوړلای سي.

درېم: قريبانو د خپل مال څخه او په خپل نامه ئې اختري وکړي او ثواب ئې و مردگانو ته وروبخښي نو صحيح دی او غوښي ئې

(1) (واما الموجل الذي سمي بالفارسية (كابين) فالمرأة لاتعتبر موسرة بذلك بالاجماع) [هنديہ: پنځم ټوک - ۲۹۲ مخ].

(2) (ولو ضحى باكثر من واحدة فالواحدة فريضة والزيادة تطوع عند عامة العلماء... وايضا: ولو ان رجلا موسرا ضحى بدنة عن نفسه خاصة كان الكل اضحية واجبة عند عامة العلماء وعليه الفتوى) [قاضي خان: دريم ټوک - ۳۵۰ مخ].

مالدار او غريب دواړه خوړلای سي.^۱

د اختري په ورځو کي د مړي له طرفه اختري کول:

د اختري په ورځو کي د مړي له طرفه اختري ډېر ثواب لري د اختري د قيمت تر خيراتولو.^۲

که د اختر د آخري ورځي تر مخه غريب مالداره سو:

که غريب د اختر په ورځو کي د آخري ورځي تر مخه مالدار سو نو اختري پر واجب دی.^۳

د اختر په ورځو کي شک کول:

که د اختر په ورځو کي شک سو چي دوولسم تاريخ د ذو الحجې دی او که ديارلسم تاريخ نو که چا تر دريمي ورځي اختري وځنډوی نو ټوله د اختري غوښي خيراتول مستحب دي.^۴

که اختري کوونکی مړ سو نو اختري يې ميراث دی:

که اختري کوونکی مړ سو نو د هغه اختري په ميراث کي شمارل کېږي او وارثان که د هغه د ايصال ثواب لپاره اختري وکړي

(1) (ای لوضحی عن میت وارثه بامرہ الزمه بالتصدق بها وعدم الاکل منها وان تبرع بها عنه له الاکل لانه يقع علی ملک الذابح والثواب للمیت) [ردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۳۵ مخ].

(2) (شراء الاضحیة بعشرة اولی من ان يتصدق بالف لان القرية التي تحصل باراقة الدم لاتحصل بالصدقة) [خلاصة الفتاوی: څلرم ټوک - ۳۲۰ مخ].

(3) (حتی لو کان فقیرا فی اول الوقت ثم ایسر فی اخره تجب علیه) [هنديہ: پنځم ټوک - ۲۹۲ مخ].

(4) (واذا شک فی یوم الاضحی فالمتحب ان لایوخر الي الیوم الثالث فان اخریستحب ان لایاکل منه ویصدق بالکل الخ) [هنديہ: پنځم ټوک - ۲۹۵ مخ].

کولای ئې سي^۱.

په اختري کي کوم خای اعتبار لري؟

په اختري کي و هغه خای ته اعتبار دي په کوم خای کي چي د اختري حيوان وي او و اختري کوونکي ته اعتبار نسته^۲.

که بنځه د نصاب خاونده وي نو...:

که بنځه صاحب نصاب وه نو پر دې اختري واجب دئ پر خاوند ئې واجب نه دئ او که خاوند د هغې له طرفه اختري کوي نو د هغې اجازه ضروري ده^۳.

که د اختر په ورځ د حيوان کال پوره سي:

که يو حيوان تېر کال د اختر په ورځ زېږېدلی وي او دغه کال د اختر په ورځ د هغه يوه کال پوره کېږي نو بڼه دا دئ چي په دوهمه ورځ اختري وکړي او يا د بل حيوان تلابښ وکړي^۴.

د پېچکاری په لگولو که حيوان پيداسي نو اختري يې څنگه دی؟

که د يو حيوان و رحم ته د نر حيوان مني د پېچکاری په ذريعه و رداخل سي او بيا حيوان پيدا سي نو د دغسي حيوان اختري کول

(1) (وان مات احد السبعة المشتركين في البدنة وقال الورثة اذ بحوا عنه وعنكم صح عن الكل استحسانا لقصد القرية من الكل) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۲۶ مخ].

(2) (ثم المعتبر في ذلك مكان الاضحية) [هداية: څلرم ټوک - ۴۴۴ مخ].

(3) (وليس على الرجل ان يضحى عن اولاده الكبار وامراته الا باذنه الخ) [هندييه: پنځم ټوک - ۲۹۳ مخ].

(4) (فتاوى رحيميه: ۹-۱۰ ټوکونه - ۵۱ مخ).

خو صحیح دی مگر اختری کول ډپر عظیم عبادت دی نو د داسی حیوان حلالول بڼه دی چي د شک او شبهي څخه پاک وي^۱.
د هوسی اختری کول:

د هوسی اختری کول صحیح نه دی ځکه چه هوسی د وحشي حیواناتو څخه ده^۲.

که یو چا حیوان غلا یا غصب کړی:

که یو چا یو حیوان غلا یا غصب کړ او بیا ئې د ځان له طرفه اختری کړ نو اختری ئې نه صحیح کېږي ځکه چي دی ئې مالک نه دی او د حیوان د مالک له طرفه هم اختری صحیح نه دی ځکه چه د هغه اجازه نسته او که دغه حلال سوی حیوان مالک بیرته واخلي بیا هم د دواړو اختری صحیح نه دي بلکي هر یو به جلا جلا اختری کوي^۳.

په حرام مال کي اختری نسته:

په حرام مال کي اختری نسته بلکي هغه ټول مال خیراتول واجب دي^۴.

(1) فتاوی رحیمیه: ۹-۱۰ ټوکونه-۵۱ مخ.

(2) (ولایجوز فی الاضاحی شیء من الوحشی) وایضا وان ضحي بطبیة وحشیة انست وبقرة وحشیة انست لم تجز) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۹۷ مخ].

(3) (قال فی البدائع غصب شاة فضحي بها عن نفسه لاتجزئه لعدم الملك ولا عن صاحبها لعدم الاذن ثم ان اخذها صاحبها مذبوحة وضمنه النقصان فكذلك لا تجوز عنهما وعلى كل ان يضحى باخرى) [اردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۳۱ مخ].

(4) (لو كان الخبيث نصابا لايلزمه الزكوة لان الكل واجب التصدق عليه فلا يفيد ايجاب التصدق

د اختري حيوانان شرعاً ټاکل سوي دي:

د اختري حيوان شرعاً ټاکل سوي دي (غوا، غويي، گامپنبه، اوبن، اوبنه، سپرلي، بزه، پسه او مېړه) د دغو حيواناتو ماسوا د بل حيوان اختري نه سي کېدلای که څه هم ډېر قيمتي وي او په خوړلو کې ډېر مرغوب وي.^۱

د کوم حيوان اختري ښه دي؟

کوم حيوان چي د يوه له طرفه وي او شرکت پکښې نه وي دهغه اختري افضل دي په دې شرط چي دهغه غوښي او قيمت د شراکت تر حيوان کم نه وي او که داسي نه وه نو بيا اوومه حصه افضله ده او که په پسه او سپرلي کېښي دواړه خصيان وه نو تر مېړي او بزي ښه دي او که خصيان نه وه بيا مېړه او بزه ښه دي مگر اختري د هريوه صحيح کېږي.^۲

که پيسي د دوو پسو وي نو يو پسه په رانيول ښه دي که دوه؟

که د يو چا سره د و مره پيسي وي چي په هغه دوه مناسب پسونه رانيول کېدلای سواي نو دا ښه دي تر هغه چي په داغه پيسو يو چاغ

بعضه ومثله في البزازية) اردالمختار: دوهم ټوک - ۲۹۱ مخ].

(۱) (واما جنسه فهو ان يكون من الاجناس الثلاثة الغنم والابل او البقر ويدخل في كل جنسه نوعه والذکر والانشى والنخى والفحل لاطلاق اسم الجنس على ذلك والمعز نوع من الغنم والجاموس نوع من البقر ولايجوز في الاضاحي شئ من الوحشي...) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۹۷ مخ].

(۲) (الشاة افضل من سبع البقرة اذا استويا في القيمة واللحم والكبش افضل من النعجة اذا استويا فيهما والانشى من المعز افضل من التيس اذا استويا قيمة والانشى من الابل والبقر افضل حاوي وفي الوهبانية ان الانشى من المعز افضل من الذکر اذا استويا قيمة) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۲۲ مخ].

پسه رانیول سی حُککه چي په اول صورت کي دوه عبادته یو واجب بل
نفل ادا کډلای سی او په دوهم صورت کي یوازي واجب ادا کډلای
سی.^۱

د نر حیوان اختری ښه دی او که د ماده حیوان؟

که د نر او ماده حیوان قیمت او غوښي سره برابري وي نو د ماده
حیوان اختری افضل دی.^۲

که یو حیوان گران او بل حیوان ارزانه وي نو...:

کوم حیوان چي په قیمت کي پورته وي د هغه اختری افضل دی
تر هغه حیوان چي قیمت ئې کم یعنی ارزانه وي خو دواړه صحیح
کډي.^۳

که نر هوسی د بزې سره جماع وکړي او حیوان پیداسي:

که نر هوسی د بزې سره جماع وکړه او حیوان ځني پیدا سو نو د
هغه اختری صحیح دی حُککه چي هغه د مور حکم لري او مور ئې بزّه
ده.^۴

(1) (وشرء شاتین بثلاثین افضل من شراء شاة بثلاثین) [بزازیه: شپږم ټوک - ۲۹۰ مخ]. (غني ضحي

شاتین كانت الزيادة على الواحدة تطوعا عند عامة العلماء) [قاضي خان: دریم ټوک - ۳۴۹ مخ].

(2) (والاشئ من المعز افضل من التيس اذا استويا قيمة والاشئ من الابل والبقر افضل) [درمختار:

شپږم ټوک - ۳۲۲ مخ].

(3) (سبعة من الرجال اشتروا بقرة بخمسين درهماً للأضحية وسبعة آخرون اشتروا سبع شياه بمائة درهم

تکلموا ان الافضل هو الاول والثاني والمختار ان الافضل هو الثاني کذا في الفتاوى الكبرى)

[هنديه: پنځم ټوک - ۲۹۹ مخ].

(4) (ولو نزا ظبي علي شاة قال عامة المشائخ يجوز) [حاشية الشيخ الشلبی على تبیین الحقائق:

د چرگ او چرگي اختری کول:

د چرگي او چرگ اختری کول د فقیر لپاره مکروه دي او د غني لپاره صحت نه لري^۱.

غني سړي حیوان رانیوی خو اتفاقاً حمل داره سو:

غني سړي یو حیوان رانیوی خو اتفاقاً هغه حمل دار سو یا هغه د کور لپاره راوگرځوي او دوهم حیوان ئې رانیوی خو په قیمت کي تر اول یو څه کم وو نو په دې صورت کي به زیاتي پیسې خیراتوي^۲.

پر مسافر باندي اختری نسته که څه هم قدرت لري:

کوم سړی چي په خپل ځای او کور کي صاحب نصاب وي او د سفر په حالت کي پر اختري کولو قدرت ولري یا د قدرت په وخت کي د مال پر راغونښتلو قدرت ولري نو پر داسي مسافر بیا هم اختری واجب نه دی ځکه چه د اختري د شرطونو څخه یو شرط دا دی چي سړی مالداره او مقیم وي^۳.

که چا اختري ونه کړ نو قیمت ئې خیراتولای سي که یا؟

که پر یو چا باندي اختری واجب وو خو د اختري کولو په ورځو

شپږم ټوک - ۴۸۳ مخ]. (والموتولد بین الاهلي والوحشي يتبع الام) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۲۲ مخ].

(1) (والتضحية بالديک والدجاجة في ايام الاضحية ممن لا اضحية عليه لاعساره تشبيها بالمضحين مکروه لانه من رسوم المجوس) [هنديہ: پنځم ټوک - ۳۰۰ مخ].

(2) (وان ضحي بالثانية وقيمتها اقل تصدق بالزائد) [ردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۲۶ مخ].

(3) (الاضحية واجبة على كل حر مسلم مقیم موسر الخ وليس علي الفقير والمسافر اضحية) [القدوري: ۲۰۰-۲۰۱ مخونه].

کي ئې د خپلي سستی له وجهي اختری ونه کړ نو د اختر د ورځو
خځه وروسته دهغه قیمت خیراتولای سي^(۱).

د خلگو له طرفه اختری کول خو حیوان نه معلومول:

که دوه یا درې کسان داسي وکړي چي مالونه ئې یو ځای جمع
وي خو خوراک او څښاک ئې سره جلا وي او په گډه اختری وکړي
مگر حصه معلومه نه کړي یا ئې دوې حصې کړي او یا ئې د کسانو
مطابق دري څلور حصې کړي نو دغسي اختری کول صحیح کېږي
خو بڼه دادی چي پر هر حیوان باندي د یو چا نوم ولگول سي^(۲).

که څوک د اختر په ورځ مسافر سي اختری وکړي بیرته په اوله یا
دوهمه ورځ راسي:

که یو څوک د اختر په ورځ مسافر سي یا د اختر ترمنځه مسافر
سي او هلته خپل اختری وکړي او بیرته د اختر په اوله ورځ یا دوهمه
ورځ یا دریمه ورځ د لمر لوېدو ترمنځه مقیم سي نو پر ده باندي دوهم
حل اختری کول واجب نه دي^(۳).

(۱) (وتصدق بقیمتها غني شراها ولا لتعلقها بدمته بشرائها اولا فالمراد بالقيمة قيمة شاة تجزي فيها) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۲۱ مخ].

(۲) (وفي الاضاحي للزعفراني اشترى سبعة نفر سبع شياه بينهم ولم يسم لكل واحد منهم شاة بعينها فضحوا بها الخ) [هندي: پنځم ټوک - ۳۰۶ مخ، کذا في امداد الفتاوى: دریم ټوک - ۵۶۲ مخ].

(۳) (قوله والاقامة للمسافر لاتجب عليه وان تطوع بها اجزائه عنها الخ)، (و ايضاً قوله الي اخر ايامه ولو ضحى الفقير ثم ايسر في اخره عليه الاعادة في الصحيح لانه تبين ان الاولى تطوع بدائع ملخصا لكن في البزازية وغيرها ان المتأخرين قالوا لاتلزمه الاعادة وبه ناخذ) [ردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۱۲ - ۳۱۶].

که کورنی غویی د وحشي غوا سره جماع وکړه او حیوان پیدا سو:

که کورنی غویی د وحشي غوا سره جماع وکړه او حیوان پیدا سو نو د داسي حیوان اختری نه صحیح کېږي ځکه چې پیدا سوی حیوان د مور تابع دی او مور ئې وحشي ده او د دې برعکس صحیح دی (یعني وحشي غویی د کورنی غوا سره جماع وکړه).^۱

که یو چا حیوان د اختري لپاره رانیوی وروسته ئې خرڅ کړ او د اختر په ورځو کې ئې بل رانیوی، دغه مسئله درې صورتونه لري:

اول صورت: حیوان ئې د اختري په نیت رانیوی.

دوهم صورت: حیوان ئې د اختري په نیت نه رانیوی خو وروسته ئې د اختر نیت وکړ.

دریم صورت: حیوان ئې د اختري په نیت نه رانیوی خو وروسته ئې په ژبه دا الفاظ وویل چې پر ما دغه کال د الله لپاره اختری کول لازم دی. اوس نو په اول صورت کې تر څو چې ده په ژبه الفاظ نه وي ویلي دغه حیوان اختری نه سي جوړېدلای او په دوهم صورت کې هم دغه حیوان اختری نه سي جوړېدلای، او په دریم صورت کې دغه حیوان اختری جوړېدلای سي.^۲

(1) (فلو نزا ثور وحشي على بقرة اهلية فولدت ولدا يضحى به دون العكس لانه ينفصل عن الام الخ) اردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۲۲ مخ].

(2) (ولو اشترى شاة للاضحية ثم باعها واشترى اخرى في ايام النحر فهذا على وجوه ثلاثة (الاول)

که په دوو غوایانو کې خوارلس کسان شریکان سي:

که چیرې په دوو غوایانو کې خوارلس کسان د اسی شریکان سي چي نه د هر یوه حصه په غوایي کې معلومه سي او نه دا وویل سي چي دغه غویی د دغو اوو نفرو دی، بلکې داسي وویل سي چي دغه دوه غوایان د دغه خوارلسو کسانو مشترک اختریان دي نو قیاساً دغه صورت جائز نه دی البته استحساناً بیا جائز دی.^۱

د اختري حیوان بدلول:

که یو چا د اختري په نیت حیوان رانیوی وروسته ئې د بل حیوان سره بدلوي نو دغه دوهم حیوان به د اول حیوان په قیمت رانیسي او که چیرې ئې دوهم حیوان د اول حیوان تر قیمت کم رانیوی نو په قیمت کې چي خومره فرق وي هغه زیات به خیراتوي.^۲

پر حاجي اختري نسته:

پر حاجي باندي چي د حج لپاره تللی وي اختري واجب نه دی او

اذا اشترى شاة ينوي بها الاضحية (والثاني) ان يشتري بغير نية الاضحية ثم نوى الاضحية (والثالث) ان يشتري بغير نية الاضحية ثم يوجب بلسانه ان يضحي بها فيقول لله علي ان اضحي بها عامنا هذا ففي الوجه الاول في ظاهر الرواية لاتصير اضحية ما لم يوجها بلسانه ... واما الثاني ... و روى الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى انها لاتصير اضحية حتى لو باعها يجوز بيعها وبه ناخذ الوجه الثالث تصير اضحية في قولهم جميعا كذا في فتاوى قاضيخان [هنديہ: پنجم ټوك - ٢٩٤ مخ].

(1) امداد الاحكام: خلرم ټوك - ٢٧٣ مخ.

(2) رجل اشترى شاة للاضحية و او جها بلسانه ثم اشترى اخرى جاز له بيع الاولى في قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى وان كانت الثانية شرانم الاولى وذبح الثانية فانه يتصدق بفضل ما بين القيمتين ... [هنديہ: پنجم ټوك - ٢٩٤ مخ].

که حاجي په خپله خوښه اختری وکي نو ثواب لري^۱.

که په یو ځای کي د اختري لپاره هیڅ حیوان نه پیدا کېدی:

که په یو ملک یا علاقه کي جنگ یا فساد سو، طوفان یا سېلاب راغلی او د اختري لپاره نه کوچنی او نه غټ حیوان پیدا کېدی نو په دې صورت کي به که حیوان وي او که حصه وي قیمت دي خیرات کړي^۲.

(1) و ذکر فی الاصل وقال ولا تجب الاضحية على الحاج و اراد بالحاج المسافر ابدائع الصنائع: حلرم ټوک - ۱۹۵ مخ].

(2) قوله و تصدق بقيمتها غنی شراها اولاً تعقبه الشيخ شاهين بان وجوب التصدق بالقيمة مقيد بما اذا لم يشتر [رد المحتار: شپرم ټوک - ۳۲۱ مخ].

اووم فصل

د کوم حیوان اختری صحیح او د کوم حیوان اختری صحیح نه دی؟

د خصی حیوان اختری کول:

د خصی حیوان اختری کول صحیح بلکي لازيات فضيلت لري

حکله چي د نبي کریم ﷺ څخه د غسي اختری کول ثابت دی^۱.

د منخت حیوان اختری کول:

د منخت (نر بنځي) حیوان اختری کول صحیح نه دي^۲.

د وچ حیوان اختری کول:

وچ حیوان پر دوه قسمه دی یو هغه چي د شروع څخه ئې بل

حیوان نه وي زېږولی، دوهم هغه چي یو وار خو بل حیوان وزېږوي

خو د دوهم وار لپاره ئې ونه زېږوي، د دغه دواړو قسمو وچ حیوان

اختری صحیح دی^۳.

د کوم حیوان چي بنکر مات یا ئې یو خول نه وي:

د کوم حیوان چي پیدائشي بنکرونه مات وي د هغه اختری

صحیح دی او یا ئې بنکرونه په بېخ کي مات وي مگر هغه هډوکي

چي په هغه کي ماغزه وي هغه هم مات وي بیا نو د داسي حیوان

(1) (عن جابر رضي الله عنه) قال ذبح النبي ﷺ يوم الذبح كبشين اقرنين املحين موجهين (خصيين) امشكوة: اول ٢٨٨ مخ]. (قوله والخصي لانه اطيب لحما من غير الخصي قال ابو حنيفة ما زاد

في لحمه انفع مما ذهب من خصيته) [الجوهرة النيرة: دوهم ٢٧٠ مخ].

(2) (لاتجوز التضحية بالشاة الخنثى) [هنديہ: پنځم ٢٩٩ مخ].

(3) امداد الفتاوى: دريم ٥٥٩ مخ.

اختری صحیح نه دی او که هغه هلوکي مات نه وه بیا ئې اختری صحیح دی^۱.

که دغوا یا اوبني یو تی نه وو:

که دغوا یا اوبني یو تی نه وو نو اختری ئې صحیح دی او که دواړه تیان ئې نه وه نو اختری ئې صحیح نه دی^۲.

او که دمپړي یا بزې پیداشي دیوه تي سر نه وو او یا په یو آفت سره له منځه تللی وو او یو پاته سوی وو بیا ئې اختری صحیح نه دی^۳.

هغه حیوان چي لپونی وي:

که یو حیوان داسي لپونی وو چي د هغه لپوتوب مانع د څرې وهلو او وینو خوړلو څخه وو نو اختری کول ئې صحیح نه دی او که مانع نه وو بیا ئې اختری صحیح دی^۴.

(1) قوله ويضحي بالجماء هي التي لا قرن لها خلقة وكذا العظام التي ذهب بعض قرنها بالكسر او غيره فان بلغ الكسر الي المخ لم يجز قهستاني وفي البدائع ان بلغ الكسر المشاش لايجزي والمشاش رؤوس العظام مثل الركبتين والمرفقين [ردالمحتار: نهم ٥٣٥-مخ].

(2) (وفي الابل والبقران ذهب واحدة يجوز او اثنتان لا) [ردالمحتار: نهم ٥٣٨-مخ].

(3) (وفي الشاة والمعز اذا لم يكن لهما احدى حلمتيها خلقة او ذهب بافة وبقيت واحدة لم يجز) [ردالمحتار: نهم ٥٣٩-مخ].

(4) (ويضحي.... والشولاء اي المجنونة اذا لم يمنعها من السوم والرعي وان منعها لاتجوز التضحية بها) [درمختار: نهم ٥٣٥-مخ].

هغه حيوان چي ږوند وي:

د ږانده حيوان اختري صحيح نه دى.^۱

هغه حيوان چي په هډوکو کي ماغزه نه لري يا گوډ وي:

هغه حيوان چي په هډوکو کي ماغزه نه لري اختري ئې صحيح نه دى او هغه گوډ حيوان چي په خپله مذبح (د حلاليدو حاي) ته نه سي تللاى يعنې په درو پښو وي اختري ئې صحيح نه دى البته که خلورمه پښه ئې درلوده پر محکه ئې لگولای سواى بيا ئې اختري صحيح دى.^۲

هغه حيوان چي غوږ يا لکى ئې پرې وي:

هغه حيوان چي د غوږ او لکى ډېره حصه ئې پرې وي او يا ئې د سترگو د ډېري حصې نور (ديد) نه لري نو اختري ئې صحيح نه دى، او د ډېروالي په اندازه کي تفصيل دى خو صحيح قول دا دى چي غوږ يا لکى ئې تر دريمي حصې زيات نه وي.^۳

(1) (لا بالعيماء والعوراء الخ) [در مختار: نهم ټوک - ۵۳۵ مخ].

(2) (والعجفاء المهزولة التي لامخ في عظامها والعرجاء التي لاتمشي الي المنسك اي المذبح الخ اي التي لايمکنها المشي برجلها العرجاء انما تمشي بثلاث قوائم حتى لو كانت تضع الرابعة على الارض وتستعين بها جاز) [در مختار مع رد المحتار: نهم ټوک - ۵۳۵ - ۵۳۶ مخونه، کذا في الهنديه: پنځم ټوک - ۲۹۷ مخ].

(3) (ومقطوع اکثر الاذن او الذنب الخ، روي محمد عنه في الاصل والجامع الصغير ان المانع ذهاب اکثر من الثلث الخ والاولى هي ظاهر الرواية وصحتها في الخانية حيث قال والصحيح ان الثلث و مادونه قليل وما زاد عليه كثير وعليه الفتوى) [رد المحتار: نهم ټوک - ۵۳۶ مخ].

هغه حيوان چي لم ٽي پرې وي:

هغه حيوان چي دل ۾ ډېره حصه (تر دريمي حصې زيات) ٽي نه وي اختري ٽي صحيح نه دي.¹

هغه حيوان چي غاښونه نه لري:

د هغه حيوان اختري چي غاښونه نه لري اختري ٽي صحيح نه دي او که ٽي بيا درلوده نو اکثره (تر دريمي حصې زيات) غاښونه به ٽي وي بيا ٽي اختري صحيح دي.²

هغه حيوان چي پيدائشي غوږونه نه لري:

هغه حيوان چي خلقه غوږونه نه لري اختري ٽي صحيح نه دي او که چيري ٽي درلودل خو کوچني وه بيا ٽي اختري صحيح دي.³

هغه حيوان چي يو غوږ نه لري:

د کوم حيوان چي پوره يو غوږ نه وي يا ٽي پيدائشي يو غوږ وي نو اختري ٽي صحيح نه دي.⁴

(1) (او اکثر الاية لان للاكثر حكم الكل بقاء و ذهابا فيكفي بقاء الاكثر و عليه الفتوى) [درمختار: نهم ټوک - ۵۳۷ مخ].

(2) (وايضاً ولا بالهتماء التي لا اسنان لها ويكفي بقاء الاكثر وقال قبله والتي لا اسنان لها وهي تعتلف او لاتعتلف لاتجوز) [درمختار: نهم ټوک ۵۳۷ مخ].

(3) (والتي لا اذن لها في الخلقة وتجزى السكاء وهي صغيرة الاذن) [هنديہ: پنم ټوک - ۲۹۷ مخ، کذا في الشامية: نهم ټوک - ۵۳۷ مخ].

(4) (فلاتجوز مقطوعة احدى الاذنين بكمالها والتي لها اذن واحدة خلقة) [هنديہ: پنم ټوک - ۲۹۷ مخ].

هغه حيوان چي د تيانو سرونه ئې پرې وي :

د هغه حيوان اختری چي د تيانو سرونه ئې پرې وي يا وچ وي

صحيح نه دی^۱.

هغه حيوان چي پزه ئې پرې وي :

د هغه حيوان اختری چي پزه ئې پرې وي صحيح نه دی^۲.

هغه حيوان چي په علاج کولو ئې شيدې بندي سوي وي :

د هغه حيوان اختری چي علاج ئې سوی وي بيا ئې شيدې بندي

سوي وي يعني خپل بچي ته ئې نه سي ورکولای صحيح نه دی^۳.

هغه حيوان چي پيدائشي لم نلري :

هغه حيوان چي خلقه نه لم لري او نه غوربونه اختری ئې صحيح نه

دی^۴.

هغه حيوان چي يوازي مرداري خوري :

هغه حيوان چي صرف مرداري خوري او بل شی نه خوري اختری

ئې نه صحيح کېږي البته که اوبن وو نو خلوېښت ورځي دي وتړل

سي ترڅو غوښه ئې ښه سي او که غويی وو نو شل ورځي او که پسه

وو نو لس ورځي دي وتړل سي بيا دي ئې اختری وسي او که چيري

(1) (والجذء مقطوعة رؤوس ضرعها او يابستها) [درمختار: نهم ټوک - ۵۳۷ مخ].

(2) (ولا الجذء مقطوعة الانف الخ) [درمختار: نهم ټوک - ۵۳۷ مخ].

(3) (ولا المصرمة اطباؤها وهي التي عولجت حتي انقطع لبنها) [ردالمحتار: نهم ټوک - ۵۳۷ مخ].

(ولا المصرمة وهي التي لاتستطيع ان ترضع فصيلها) [مجمع الانهر: څلرم ټوک - ۱۷۳ مخ].

(4) (وان لم يكن له الية ولا اذن خلقه لايجوز) [ردالمحتار: نهم ټوک - ۵۳۸ مخ].

ئې گله وډ خوراک کوی بیا ئې اختری صحیح دی^۱.

هغه حیوان چي غوږونه ئې په اوږدو خيري وي:

هغه حیوان چي غوږونه ئې طولاً (په اوږدو) خيري وي اختری

ئې صحیح دی^۲.

هغه حیوان چي غوږونه ئې سوري وي:

هغه حیوان چي غوږونه ئې سوري وي اختری ئې صحیح دی^۳.

هغه حیوان چي غوږونه ئې دشا يا د مخ له خوا پرې وي:

هغه حیوان چي غوږونه ئې د مخ د خوا يا د شاله خوا پرې وي

خو څرپږي اختری ئې صحیح کېږي^۴.

هغه حیوان چي چپک وي:

هغه حیوان چي په سترگو کي ئې کورډ واله وي (چپک وي)

اختری ئې صحیح کېږي^۵.

هغه حیوان چي سکوستی وي:

هغه حیوان چي سکوستی وي یعنی د بدن ورپښتان ئې ورپرې

(1) (ولا للجلالة التي تاكل العذرة ولا تاكل غيرها قال في الخانية فان كانت ابلا تمسك اربعين يوما حتي يطيب لحمها والبقر عشرين والغنم عشرة ، قوله ولا تاكل غيرها افاد انها اذا كانت تخلط تجزي) [درمختار مع رد المحتار: نهم ٥٣٨-مخ].

(2) (وفي البدائع وتجزى الشرقاء مشقوقة الاذن طولاً) [رد المحتار: نهم ٥٣٨-مخ].

(3) (والخرقاء مثقوبة الاذن) [رد المحتار: نهم ٥٣٨-مخ].

(4) (والمقابلة ما قطع من مقدم اذنها شئ وترک معلقاً والمدابرة ما فعل ذلك بموخر الاذن من الشاة) [رد المحتار: نهم ٥٣٨-مخ].

(5) (وتجوز الحولاء ما في عينها حول) [رد المحتار: نهم ٥٣٨-مخ].

کڙي وي اختري ئي صحيح کڙي خو مکروه دی^۱.
هغه حيوان چي سالم وي:

د اختري حيوان چونکه د خدای ﷻ په حضور کي پشپږي حڪه بايد ډېر بنه چاغ، تازه، صحيح، سالم او د هر ډول عيبو څخه پاک وي. د حضرت علي کرم الله وجهه ارشاد دی چي نبي کریم ﷺ و مورته دا حکم وکړ چي د اختري د حيوان سترگي بنه وگورئ او د داسي حيوان اختري مه کوئ چي د هغه د غوږ د مخ يا شا طرف پرې وي او د داسي حيوان اختري مه کوئ چي د هغه غوږ څيري وي او يا ئي په غوږ کي سوري وي^۲.

د څلور قسمه حيواناتو اختري صحيح ندی:

د حضرت براء ابن عازب رضي الله عنه روايت دی چه نبي کریم ﷺ د څلورو قسمونو حيواناتو د اختري کولو څخه منع کړېده:

اول: العرجاء بين ظلعها: هغه گوډ حيوان چي گوډ والی ئي بنکاره وي.
دوهم: والعوراء بين عورها: هغه کون حيوان چي کونوالی ئي بنکاره وي.

درېم: ولا بالمريضة بين مرضها: هغه مريض حيوان چه مرض ئي بنکاره وي.

(1) (والمجزوزة التي جزصوفها ، خانية وقد منا ان ماجوز هنا جومع الكراهة لانه خلاف المستحب) [رد المحتار: نهم ټوک - ۵۳۸ مخ].

(2) (عن علي قال امرنا رسول الله ﷺ ان نستشرف العين والاذن وان لانضحى بمقابلة ولامدابرة ولاشرقاء ولاخرقاء) [الترمذي: اول ټوک - ۴۰۸ مخ].

خلورم: ولا العجفاء التي لاتنقي: هغه ډنگر حيوان چي په هله وکوکي نې طاقت او ماغزه نه وي^۱.

فقهاء کرامو د دغو احاديثو په تشریح کي فرمایلي دي چي کوم حيوان بالکل پوند وي او يا بالکل کوڼ وي يا د يوې سترگي د دريمي حصې زياته روښنايي نې تللې وي يا د پوره غوړ د دريمي حصې زياته حصه نې پرې سوې وي يا نې لکۍ پرې سوې وي او يا نې د لکۍ د دريمي حصې زياته پرې سوې وي يا دومره ډنگر او کمزوری حيوان وي چي په هله وکوکي نې بالکل ماغزه پاته سوي نه وي د هغه اختری کول جائز نه دي که بيا حيوان ډېر ډنگر نه وي نو د هغه اختری کول جواز لري^۲.

هغه حيوان چي پر درو پښو تللای سي:

کوم حيوان چي پر درو پښو تللای سي او څلرمه پښه نې نه وي او يا څلرمه پښه ايښولای خو سي مگر پر تللای نه سي يعني د تگ

(1) الترمذي: اول ټوک - ۴۰۸ مخ.

(2) (ولاتبوز العمياء والعوراء البين عورها والعرجاء البين عرجها وهي التي لاتقدر ان تمشي برجلها الي المنسك والمريضة البين مرضها و مقطوعة الاذنين والالية والذنب بالكلية والتي لا اذن لها في الخلقة.... ولو ذهب بعض هذه الاعضاء دون بعض من الاذن والالية والذنب والعين ذكر في الجامع الصغير ان كان الذاهب كثيرا يمنع جواز التضحية وان كان يسيرا لا يمنع واختلف اصحابنا بين القليل والكثير فعن ابي حنيفة رحمه الله تعالى.... اربع روايات وروي محمد رحمه الله عليه في الاصل وفي الجامع انه اذا كان ذهب الثلث او اقل جاز وان كان اكثر لا يجوز والصحيح ان الثلث وما دونه قليل وما زاد عليه كثير وعليه الفتوى كذا في فتاوى قاضيخان.... ولاتجزئ العجفاء التي لاتنقي.... فان كانت مهزولة فيها بعض الشحم جاز يروي ذلك عن محمد رحمه الله تعالى) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۹۷-۲۹۸ مخونه].

په وخت کي کومک نه سي ورکولای نو د هغه اختری کول جائز نه دی او که پر څلورو پښو باندي تللای سي مگر په پښه کي ئې لږ گوډوالی وي د هغه اختری کول هم جائز دي^۱.

هغه حیوان چي پیدائشي بنکرونه نه لري خو عمر ئې د اختري و عمر ته رسېدلی وي:

د کوم حیوان چي پیدائشي بنکرونه نه وي مگر عمر ئې د اختري د حیوان و عمر ته رسېدلی وي نو د هغه اختری کول صحیح دي او که ئې بنکرونه راوتلي وي خو يو يا دواړه يو څه مات سوي وي نو د هغه اختری هم کېدلای سي مگر که په بېخ کي ئې بنکرونه مات سوي وي او ماغزه ئې ختم سوي وي نو د هغه اختری صحیح نه دی^۲.

هغه حیوان چي د مور تر حلالېدلو وروسته ژوندي پيدا سي:

که د مؤنث (ماده) حیوان اختری و سو او د هغه په نس کي اولاد وو اختری صحیح دی او که اولاد ژوندي وو نو هغه دي هم حلال کړي^۳.

(1) (والعرجاء التي لاتمشي الى المنسك (قوله والعرجاء) اي التي لايمكنها المشي برجلها العرجاء انما تمشي بثلاث قوائم حتى لو كانت تضع الاربعة على الارض وتستعين بها جاز عناية) [درمختار مع رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۳ مخ].

(2) (ويجوز الجماء التي لاقرن لها وكذا مكسورة القرن كذا في الكافي وان بلغ الكسر المشاش لايجزيه والمشاش رؤوس العظام مثل الركبتين والمرفقتين كذا في البدائع). [هندي: پنځم ټوک - ۲۹۷ مخ].

(3) (في اضاحي الزعفراني فان ولدت ولدا ذبحها وولدها معها) [هندي: پنځم ټوک - ۳۰۱ مخ].

هغه حيوان چي سالم رانيول سي او وروسته عيب پکښي پيدا سي:

که د اختري حيوان رانيول سو او بيا په هغه کي داسي عيب پيدا سو چي د هغه د وجهي څخه اختري صحيح کډلای نه سواي نو که غني وو د هغه په بدله کي دي بل حيوان رانيسي اختري دي ئي وکړي او که غريب سړي وو اختري باندي واجب نه وو نو د داغه حيوان اختري دي وکړي^۱.

هغه حيوان چي چاغ وي:

چاغوالی په اختري کي عيب نه دی بلکي ښه وصف دی نو که داسي يو چاغ پسه وي چي په قيمت او غوښو کي د غوا سره برابر وي اختري ئي افضل دی^۲.

هغه حيوان چي تيان ئي په آفت سره ضائع سي:

که چيري د غوا، گامښي، يا اوبني دوه تيان په يو آفت سره ضائع سو ه يا پيدائشي دواړه نه وه نو اختري ئي صحيح نه دی^۳.

(1) (ثم كل عيب يمنع الاضحية ففي حق الموسر يستوي ان يشتريها كذلك او يشتريها وهي سليمة فصارت معيبة بذلك العيب لاتجوز على كل حال وفي حق المعسر تجوز علي كل حال كذا في المحيط) [هنديہ: پنجم ټوك - ۲۹۹ مخ]. (ولو اشتراها سليمة ثم تعيبت بعيب مانع عن التضحية كان عليه ان يقيم غيره مقامها ان كان غنيا وان كان فقيرا يجزئه ذلك) [تبيين الحقائق: شپږم ټوك - ۴۸۲ مخ، كذا في مجمع الانهر: څلرم ټوك - ۱۷۳ مخ].

(2) (وكان الاستاذ يقول بان الشاة العظيمة السمينة تساوي البقرة قيمة ولحما افضل من البقرة لان جميع الشاة تقع فرضا بلاخلاف) [ردالمحتار: شپږم ټوك - ۳۲۱ مخ].

(3) (وفي الشاة والمعز اذا لم تكن لهما احدى حلمتيها خلقة او ذهبت بافة وبقيت واحدة لم تجز وفي الابل والبقر ان ذهبت واحدة تجوز وان ذهبت اثنتان لاتجوز كذا في الخلاصة) [هنديہ: پنجم ټوك - ۲۹۸ - ۲۹۹ مخونه].

هغه حيوان چي وطي ورسره سوي وي:

که د اختري د حيوان سره وطي سوي وې او هغه د خپل مالک په ملک کي وو او دی صاحب نصاب وو نو هغه دي حلال کړي او غوښه دي ئې وسوئي يا دي ئې په محکه کي بنځه کړي او د اختري لپاره دي بل حيوان رانيسي^۱.

هغه حيوان چي پر محکه باندي تر پرې ايستلو وروسته عيب پکښي پيدا سي: که د حلاليدلو په وخت کي ئې حيوان پر محکه پرې ايستی او په دې وخت کي عيب پيدا سو مثلاً پښه ئې ماته سوه يا سترگه ئې رنده سوه نو اختري ئې صحيح دی^۲.

هغه حيوان چي داختر تر لمانځه دمخه ناجوره سي:

که چيري داختر تر لمانځه دمخه حيوان داسي ناجوره سو چي د ژوند نه وو نو که حلال سي بيا به بل حيوان رانيسي چي داختر تر لمانځه وروسته ئې اختري وکړي^۳.

هغه حيوان چي د بل چا وابنه خوري:

که چا خپل حيوان ته د بل چا وابنه بې له اجازې ورکول نو حرام

(1) ثم ان كانت البهيمة ملك الواطي قيل انها تذبح ولا توكل ولا رواية فيه عن اصحابنا لكن روي محمد رحمة الله عليه عن سيدنا عمر رضي الله عنه انه لم يحد واطئ البهيمة وامر بالبهيمة حتي احرق بالناار) ابدائع الصنائع: پنجم ټوک - ۴۸۸ مخ].

(2) (ولا يضر تعييبها من اضطرابها عند الذبح) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۲۵ مخ].

(3) (عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يوم النحر من كان ذبح قبل الصلوة فليعد...). [سنن النسائي: دوهم ټوک - ۲۰۵ مخ].

کار کوي خو اختری ئې صحیح دی^(۱).

هغه حیوان چي د خنزیر په شیدو لوی سوی وي:

که یو حیوان د خنزیر په شیدو لوی سوی وي او بیا یو څه وخت پاک خوراک ورکول کېږي نو اختری ئې صحیح دی^(۲).

هغه حیوان چي د سپی شیدې ئې رودلي وي:

که یو حیوان د سپی شیدې څو واره رودلي وې نو اختری ئې صحیح دی^(۳).

هغه حیوان چي داغ سوی وي:

که حیوان داغ سوی وي نو اختری ئې صحیح دی^(۴).

هغه حیوان چي حمل داره وي:

د حامله حیوان اختری خو صحیح دی مگر په دې کې د بل حیوان ضیاع هم ده لهذا د کراهت څخه ئې اختری خالي نه دی^(۵).

هغه حیوان چي جماع نه سي کولای:

داسي حیوان چي د جماع کولو څخه عاجز وي (آله ئې پرې وي)

(1) لان لحمه لايتغير وماغذی به يصير مستهلکا لايبقي له اثر) [قاضیخان: دریم ټوک - ۳۵۹ مخ].

(2) (كما حل اكل جدي غذي بلبن خنزير لان لحمه لايتغير وماغذي به يصير مستهلکا لايبقي له اثر) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۴۱ مخ].

(3) (ولو اكلت النجاسة وغيرها بحيث لم يبتن لحمها حلت) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۴۰ مخ].

(4) (والتي بها كي والتي لاينزلها لبن من غير علة والتي لها ولد يجوز) [خلاصة الفتاوى: څلرم ټوک - ۳۲۱ مخ].

(5) (وفى النوازل رجل له شاة حامل فاراد ذبحها ان تقارب الولادة يكره لانه فيه تضييعا لما في بطنها من غير فائدة) [كفايه شرح الهداية مع فتح القدير: نهم ټوک - ۱۴۲ مخ].

اختری ئې صحیح دی^۱.

هغه حیوان چي ناجوره وي:

داسي حیوان چي د زکام (تهوخي) ناجوري ورپېښه وي اختری

ئې صحیح کېږي^۲.

هغه حیوان چي د ډېر عمر وي:

داسي حیوان چه عمر ئې ډېر وي او د عمر د ډېروالي د وجهي

ئې اولاد هم نه کېږي اختری ئې صحیح کېږي^۳.

هغه حیوان چي ژبه نه لري:

په کوچنیو حیواناتو کي مثلاً پسه، بزه او نور... که کوم حیوان

ژبه ونه لري نو اختری ئې صحیح کېږي ځکه هغوی په غاښو سره

خوراک کوي او په غټو حیواناتو کي مثلاً غوا، اوبښ او نور... که

کوم حیوان ژبه ونه لري نو اختری ئې نه صحیح کېږي ځکه چي

هغوی په ژبه سره خوراک کوي^۴.

هغه حیوان چي ښځي تی ورکړي وي:

که پسه یا بزي ته ښځي خپلي شیدې يعني تی ورکړی وي او

هغه د یوه کال سوی وي نو اختری ئې صحیح دی^۵.

(1) (تجوز التضحیة بالمجبوب العاجز عن الجماع الخ) [رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۵ مخ].

(2) (والتي بها سعال) [رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۵ مخ].

(3) (والعاجزة عن الولادة لكبر سنها) [رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۵ مخ].

(4) (والتي لالسان لها في الغنم خلاصة اي لالبقر لانه ياخذ العلفه باللسان والشاة بالسن كما في

القهستاني عن المنية) [رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۵ مخ].

(5) (لان لحمه لا يتغير وما غذي به يصير مستهلكا لا يبقى له اثر) [رد مختار: شپږم ټوک - ۳۴۱ مخ].

اتم فصل

داختري د حيوان عمر ونه

داختري حيوان بايد خو کلن وي؟

د غوا، غويي، گامبني عمر بايد کم از کم دوه کاله وي او د اوبن، اوبني عمر بايد کم از کم پنځه کاله وي او د نورو حيواناتو عمر بايد کم از کم يو کال وي مگر که پسه يا مېړه تر کال کمه وه خو دومره چاغه وه چي که د يوه کال د حيواناتو سره پرېښودل سي نو فرق ئې ونه سي بيا نو د هغه اختري صحيح دئ په دې شرط چي تر شپږو مياشتو به کم نه وي^۱.

پسه او مېړه به د يوه کال وي:

په پسه او مېړه کي بنه دا دئ چي پوره د يوه کال وي^۲.

سېرلی او بزّه به خو کلن وي؟

که يو سېرلی يا بزّه تر يوه کال يو شو ورځي په عمر کي کمه وي خو په ظاهره د يوه کال معلومېږي بيا ئې هم اختري صحيح نه دئ

(1) (عن جابر رضي الله عنه) قال قال رسول الله ﷺ لا تذبحوا الامسنة الا ان يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضان [رواه مسلم: دوهم ټوک - ۱۵۵ مخ]. (واما سنه فلا يجوز شئ مما ذكرنا من الابل والبقر والغنم عن الاضحية الاثنى من كل جنس والا الجذع من الضان خاصة اذا كان عظيما واما معاني هذه الاسماء فقد ذكر القدوري ان الفقهاء قالوا الجذع من الغنم ابن ستة اشهر والثني ابن سنة والجذع من البقر ابن سنة والثني منه ابن سنتين والجذع من الابل ابن اربع سنين والثني ابن خمس وتقدير هذه الاسنان بما قلنا يمنع النقصان ولا يمنع الزيادة حتي ولو ضحي الخ) [هنديه: پنځم ټوک ۲۹۷ مخ].

(2) (ويؤخذ في زكاتها اي الغنم الثني عن الضان والمعز وهو ماتمت له سنة لا الجذع الا بالقيمة وهو ما اتى عليه اكثرها علي الظاهر) [درمختار: دوهم ټوک - ۲۸۱ مخ].

بلکه پوره دیوه کال به وي او دوهم کال به ئې شروع سوی وي^۰.
که د اختري د حيوان د حلالېدو تر مخه بچی پیدا سو:

که د اختري د حيوان د حلالېدو تر مخه بچی پیدا سي نو د هغه
 حلالېدل هم ضروري دي او کوم تصرف چي په اصلي اختري کي
 کېږي هغه تصرف به په دغه بچي کي هم وسي^۲.

په اختري کي و عمر ته اعتبار دی:

په اختري کي اعتبار و عمر ته دی نه و غابنو ته که چيري د يو
 حيوان عمر پوره وي خو غابنونه نه لري او خوراک کولای سي نو د
 هغه اختري صحيح دی^۳.

(1) قوله وصح الجذع... و قيد بقوله شرعا لانه في اللغة ماتمت له سنة نهاية) اردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۲۱ مخ]، (وتقدير هذه الاسنان بما قلنا يمنع النقصان ولا يمنع الزيادة حتي لوضحي باقل من ذلك شيئاً لايحوز) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۹۷ مخ].

(2) فان ولدت الاضحية ولدا يذبح ولدها مع الام كذا ذكر في الاصل) [بدائع الصنائع: خلم ټوک - ۲۲۰ مخ].

(3) (وتخصيص هذه القرية بسن دون سن امر لايعرف الا بالتوقيف فيتبع ذلك واما معاني هذه الاسماء فقد ذكر القدوري رحمه الله تعالى ان الفقهاء قالوا: الجذع من الغنم ابن ستة اشهر والثني منه ابن سنة الخ) [بدائع الصنائع: خلم ټوک - ۲۰۶ مخ]. (وفي رواية تجوز اذا كان تعتلف وهو الاصح لانها حينئذ صارت بمنزلة الصحيحة) [حاشية الشيخ الشلبي: شپږم ټوک - ۴۸۱ مخ].

نهم فصل

د اختري په حيوان کي شرکت

په غټو حيواناتو کي خو حصې کېدلای سي؟

په غټو حیواناتو لکه اوبښ، غوا، غوايي کښي صرف اووه حصې کېدلای سي زیاتي حصې نه سي کېدلای^۱.

که چا حیوان رانیوی بیا یې شپږ کسان شریک کړل:

که چا حیوان رانیوی بیا ئې شپږ کسان شریک کړل نو اختری صحیح دئ خو بڼه دا دئ چي د حیوان تر رانیولو دمخه د نورو شریکانو تلابښ وکړي^۲.

که شریک نفر د حیوان تر حلالېدو مخکي مړ سو:

که یو نفر په حیوان کي شریک وو خو د حیوان تر حلالېدو دمخه مړ سو نو دده د وارثانو څخه بل څوک حصه رانیولای سي او دغه حصه دده په میراث کي بلل کېږي^۳.

که یو شریک مړ سو خو وارثان یې بالغان وه:

که د شریکانو څخه یو مړ سي او د هغه وارثان بالغان وي نو د

(1) (واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قدر ايناهم قد اجمعوا ان البقرة لاتجزئ في الاضحية عن اكثر من سبعة وهي من البدن باتفاقهم فالنظر على ذلك ان تكون الناقة مثلها ولا تجزئ عن اكثر من سبعة) [شرح معاني الآثار للطحاوي: دوهم ٢٧٥-مخ].

(2) (ولو شري بدنة للاضحية ثم اشرك فيها ستة جاز استحسانا والاشتراك قبل الشراء احب) [مجمع الانهر: ١٦٩-مخ].

(3) (رجل اشترى اضحية و اوجبه على نفسه بلسانه ثم مات قبل ان يضحى بها كان ميراثا عنه في قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى) [اقاضيان: دريم ٣٤٧-مخ].

دوی په اجازه سره اختری کېدلای سی^۱.

که شریک د شراکت اجازه وکړه بیا یې انکار وکړی:

که یو چا په حیوان کې د شراکت اجازه وکړه چې زه شریک یم بیا ئې انکار وکړ او س نو که هغه د قیمت اجازه ورکړې وي چې زما له طرفه د دومره پیسو اختیار دی که ئې اجازه صراحة وي او که بل څوک د ده په اجازه باندي د ده د کردار او گفتار څخه پوه سوی وي چې د ده اجازه تر دغه حایه پوري ده نو دغه حصه د هغه اجازه ورکوونکي ده د دغه حصې قیمت پر هغه باندي لازم دی^۲.

که یو شریک یوه حصه د نبی کریم ﷺ له طرفه رانیسي:

که په شریکانو کې یو شریک یوه حصه د نبی کریم ﷺ له طرفه رانیسي صحیح دی او که ټول شریکان ئې په گډه رانیسي هم صحیح دی^۳.

یو اختری د ځان له طرفه او نور اختریان د نورو له طرفه کول:

که یو څوک یو اختری د ځان لپاره کوي او یو د نورو کسانو

(1) وان مات احد سبعة الذین شارکوا فی البدنة وقال ورثته وهم کبار اذبحوها ای البدنة عنکم وعنه ای عن المیت صح) [مجمع الانهر: څلرم ټوک - ۱۷۳ مخ].

(2) (اذا ادى الوکیل بالشراء ثمن المبیع من ماله وقبضه کان له حق الرجوع علی الموکل یعنی ان له ان یاخذ مثل الثمن الذی اداه) [شرح المجلة لرستم باز الماده: ۱۴۹۱]. (و اذا دفع الوکیل بالشراء الثمن من ماله من غیر صریح اذن الموکل وقبض المبیع فله ان یرجع به علی الموکل لوجود الاذن دلالة لان الحقوق لما كانت الی العاقد وقد علمه الموکل بکون راضیا بدفعه) [اللباب فی شرح الکتاب: دوهم ټوک - ۶۹ مخ].

(3) (عن الحکم عن حنش قال رايت علیاً رضی بکبشین فقلت له ما هذا؟ فقال ان رسول الله ﷺ اوصانی ان اضحی عنه فانما اضحی عنه) (سنن ابی داؤد: دوهم ټوک - ۲۸۵ مخ).

مثلاً مور، پلار، نيکه ورور له طرفه کوي نو صحيح دئ حُکمه نبي کریم ﷺ يو پسه د خپل امت د هغو کسانو له طرفه حلال کړی چې اختري ئې نه وو کړی او ثواب ئې مړو او ژوندو ټولو ته وربخښل کېدلای سي^۱.

په پسه کې شراکت صحيح ندی:

په يوه پسه کې شراکت صحيح نه دئ او په دې سره دليل ويل چې نبي کریم ﷺ د امت لپاره يو پسه حلال کړی دئ صحيح نه دئ حُکمه چې مقصد په هغه کې ایصال ثواب وو نه د وجوب ساقطول^۲.

په اختري کې يوه حصه د واده د ډوډۍ لپاره ټاکل:

که يو شوک غواړي چې د اختري په حيوان کې يوه حصه د وليمې (د واده د ډوډۍ) لپاره وټاکي نو صحيح کېږي په دې شرط چې نیت ئې د سنت ادا کول او د نکاح د نعمت شکر وي حُکمه چې دا قربت دئ او د قربت کومه خاصه نوعه معتبره نه ده^۳.

(1) (لان الموت لا يمنع التقرب عن الميت بدليل انه يجوز ان يتصدق عنه ويحج عنه و قد صح ان رسول الله ﷺ ضحي بكبشيين احد هما عن نفسه والاخر عن من لم يذبح من امته) [رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۶ مخ]. (من صام او صلي او تصدق وجعل ثوابه لغيره من الاموات والاحياء جاز ويصل ثوابها اليهم عند اهل السنة والجماعة كذا في البدائع) [رد المحتار: دوهم ټوک - ۲۴۳ مخ].

(2) (ثم المشاركة اما محمولة على الثواب واما على الحقيقة فيكون من خصوصية ذلك الجناب والظاهر ان يكون احدهما عن ذمته الشريفة والثاني عن امته الضعيفة) [بذل المجهود: خلم ټوک - ۷۱ مخ].

(3) (ولم يذكر الوليمة وينبغي ان تجوز لانها تقام شكرا لله علي نعمة النكاح وردت به السنة فاذا قصد بها الشكر و اقامة السنة فقد اراد القرية) [رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۶ مخ].

که یو شریک یو اختری په مزدوري حلال کړي:

که په شریکانو کې یو یا دوه شریکان اختری په مزدوري حلال کړي نو مزدوري اخیستل په دوو وجهو ناروا ده:

اول: یو خو اختری پر ده باندي یا اصالتاً واجب دی یا نیابتاً او پر واجب علی التعین باندي مزدوري اخیستل ناروا ده.

دوهم: په مشترک کار کې د مزدوري اخیستلو حق څوک نه لري^۱.

که په غوايي کې تر اوو کسانو کم شریکان وي:

که په یوه غوايي کې تر اوو کسانو کم شریکان وي مثلاً درې، څلور، پنځه یا شپږ وي نو اختری ئې صحیح کېږي^۲.

(1) (ولو استاجره لحمل طعام مشترک بينهما فلاجر له لانه لايعمل شيئاً لشريكه الا ويقع بعضه لنفسه فلايستحق الاجر (قوله لانه لايعمل الخ) فان قيل عدم استحقاقه للاجر علي فعل نفسه لايستلزم عدمه بالنسبة الى ما وقع لغيره فالجواب انه عامل لنفسه فقط لانه الاصل وعمله لغيره مبني على امر مخالف للقياس فاعتبر الاول ولانه مامن جزء يحمله الا وهو شريك فيه فلايتحقق تسليم المعقود عليه لانه يمنع تسليم العمل الى غيره فلاجر عناية وتبيين) [درمختار مع ردالمحتار: شپږم ټوک - ٦٠ مخ]. (وقال العلامة الرافعي رحمه الله تعالى: قوله وعمله لغيره مبني علي امر مخالف للقياس الخ للحاجة وهي تندفع بجعله عاملاً لنفسه لحصول مقصود المستاجر عناية) [تقريرات الرافع على حاشية ابن عابدين: شپږم ټوک - ٢٦٧ مخ].

(2) (ويجوز اشتراك اقل من سبعة ولو كان البدنة بين اثنين نصفين في الاصح قال العيني في شرح الكنز وتجاوز عن ستة او خمسة او اربعة او ثلاثة ذكره محمد في الاصل لانه لما جاز عن السبعة فعن دونه اولي) [مجمع الانهر: څلرم ټوک - ١٦٨ مخ، كذا في الهداية: څلرم ټوک - ٤٤٢ مخ].

لسم فصل

د اختري کولو مستحبات، اداب او مکروهات

د حيوان د حلالېدلو بڼه طريقه دا ده:

اول: د اختري د حيوان د حلالولو بڼه طريقه دا ده چي اول د

اختري حيوان مخ پر قبله شريفه پرېباسئ او بيا دغه دعا وواياست^۱:

دوهم: وروسته بسم الله الله اکبر وواياست او اختري په تېره چاره

حلال کړئ او تر حلاليدلو وروسته دغه دعا وواياست:

(اللهم تقبله مني كما تقبلته من حبيبيك محمد وخيلك ابراهيم عليهما السلام)^۲.

يو حيوان د بل حيوان مخ ته حلالول:

يو حيوان د بل حيوان مخ ته مه حلالوئ^۳.

په حلالېدلو کي د حيوان غاړه مه ماتوئ:

په حلالېدلو کي د حيوان غاړه مه ورماتوئ او د ژر سرېدلو لپاره

حرام مغز مه ورپرې کوئ په پوستولو او د غوښو په ټوټه ټوټه کولو

(1) (عن جابر بن عبد الله ﷺ).... فقال حين وجهها اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلماً وما انا من المشركين، ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العلمين، لا شريك له وبذلك امرت وانا من المسلمين اللهم منك لك... (سنن ابن ماجه: ۲۲۵ مخ].

(2) آپ کے مسائل اور ان کا حل: خلرم ټوک - ۲۱۶ مخ. (و منها التسمية حالة الذكاة عندنا اي اسم كان وسواء قرن بالاسم الصفة بان قال الله اكبر الله اعظم الخ) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۸۵ مخ]. (و منها انه يستحب في الذبح حالة الاختيار ان يكون ذلك بألة حادة من الحديد كالسكين والسيف ونحو ذلك الخ) [بدائع الصنائع: خلرم ټوک - ۱۸۸ مخ].

(3) (عن ابيه عبد الله بن عمر ﷺ) قال: امر رسول الله ﷺ ان يحد الشفار وان توارى عن البهائم... (سنن ابن ماجه: ۲۲۵ مخ].

کي چابکي مه کوی تر شو چه حیوان بنه سوړ سوی نه وي^۱.
په اختري کي نیت په زړه سره کول کافي دی:

د اختري نیت کول صرف په زړه سره کول کافي دي په ژبه ویل
 ضروري نه دي البته د حلالېدلو پر وخت بسم الله الله اکبر په ژبه ویل
 ضروري دي^۲.

خپل اختري پخپله حلالول:

مستحب کار دا دی چي هر شوک خپل اختري په خپله حلال کړي
 که ئې حلالولای سواى او که ئې نه سواى حلالولای نوبل چاته دي
 د حلالېدلو اجازه ورکړي خو په دغه وخت کي خپله حاضرېدل بنه
 دي^۳.

که حلالونکي د بسم الله، الله اکبر پر خای بل ذکر ووايي:

که ذبح کوونکى د بسم الله، الله اکبر پر خای بسم الله الرحمن الرحيم یا

(1) (ومنها الاكتفاء بقطع الاوداج ولا يبلغ به النخاع وهو العرق الابيض الذي يكون في عظم الرقبة ولا يبان الراس ولو فعل ذلك يكره...) [إبدائع الصنائع: خلمر ٢٠٦ - ١٨٩ مخ]. (وايضا واما الذي هو بعد الذبح فالمستحب ان يتربص بعد الذبح قدر ما يبرد ويسكن من جميع اعضاءه وتزول الحياة عن جميع جسده ويكره ان ينخلع ويسلخ قبل ان يبرد لما ذكرنا في كتاب الذبائح) [إبدائع الصنائع: خلمر ٢٠٦ - ٢٢٣ مخ].

(2) (ويكفيه ان ينوي بقلبه ولا يشترط ان يقول بلسانه مانوى بقلبه كما في الصلاة لان النية عمل القلب والذكر باللسان دليل عليها) [إبدائع الصنائع: خلمر ٢٠٦ - ٢٠٨ مخ].

(3) (واما الذي يرجع الى من عليه التضحية فالأفضل ان يذبح بنفسه ان قدر عليه لانه قرينة فباشرتها بنفسه أفضل من توليتها غيره كسائر القربات... واذا لم يذبح بنفسه يستحب له ان يامر مسلما فان امر كتابيا يكره لما قلنا ويستحب ان يحضر الذبح...) [إبدائع الصنائع: خلمر ٢٠٦ - ٢٢١ - ٢٢٢ مخونه].

بل ذکر ووائی هم ذبح صحیح ده شرط ئی دا دی چي ذکر خالص به وي هر نوم چي د الله ووايي که يو صفت ورسره يو حای کي لکه الله اکبر يا اجل يا اعظم او که هيخ صفت ورسره يو حای نه کري لکه الله يا الرحمن يا الرحيم او که ئی پر حای د بسم الله، الله اکبر دعاء و ويل نو ذبح نه ده حلاله دا خو دعاء ده او شرط ذکر خالص وو، نو په اللهم اغفر سره کار نه کپري مگر په الحمد لله يا سبحان الله سره ذبح صحیح ده چي د بسم الله په نيت سره ئی ووايي^۱.

په حلالېدو کي کوم ذکر ويل مستحب دی:

بسم الله، الله اکبر ويل مستحب دي مگر هر ذکر چه کفايت کوي که په عربي وي که په بله ژبه سره وي^۲.

پر حلالونکي او کومک کونکي شه شي ويل واجب دي؟

پر ذبح کونکي باندي بسم الله ويل واجب ده او همدارنگه پر

(1) (والشرط في التسمية هو الذكر الخالص عن شوب الدعاء غيره فلا يحل بقوله اللهم اغفر لي لانه دعاء وسؤال بخلاف الحمد لله او سبحان الله مریدا به التسمية فانه يحل، قوله والشرط في التسمية هو الذكر الخالص) باي اسم کان، مقرونًا بصفة كالله اكبر او اجل او اعظم اولا كالله او الرحمن، وبالتهليل والتسييح جهل التسمية اولاً... (درمختار مع ردالمحتار: شپرم ٣٠١-مخ).

(2) بسم الله كهنا بيبي كافي بے خواه کسی زبان میں کہے [فتاویٰ محمودیہ: اووه لسم ٣٠١-مخ]. (قال الله تعالي: لاتاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه، حالة الذبح لقوله تعالي (فاذكروا اسم الله عليها صواف) وهي حالة النحر ويدل عليه قوله تعالي (فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها) [تبيين الحقائق: شپرم ٣٠١-مخ]. (بسم الله، الله اكبر كهنا مستحب بے [فتاویٰ محمودیہ: اووه لسم ٣٠١-مخ]. لو ان رجلا سمى علي ذبيحته او الرمية بالفارسية وهو يحسن العربية ولا يحسنها اجزاه ذلك من التسمية والمستحب ان يقول باسم الله، الله اكبر... [حاشية الشيخ الشلبي: شپرم ٣٠١-مخ].

کومک کوونکی باندي هم واجب ده او کومک کوونکی په حقيقت کي هغه شوک بلل کېږي چي د حلالوونکي سره د چرې په راکشولو کي کومک وکړي حلالوونکی کمزوری وي د حيوان د حلالولو په وخت کي دغه بېره وي چي حيوان به ځني ولاړسي نو يو بل شوک د ده سره چاره نيسي دواړه ئې په زوره د حيوان پر غاړه تېروي او هغه نور کومک کوونکي چه يا ئې پښه ورسره نيسي يا نور بدن د حيوان ټينگوي پر هغو بسم الله ويل واجب نه دي^۱.

د حلالېدو په وخت کي حيوان پر اړخ پرې ايستلای سي:

د حلالولو په وخت کي د حيوان مخ د قبلي و خوا ته ګرځول مناسب کار دی البته پر هر اړخ چي ئې پرېاسي اختيار لري په شريعت کي د يوه اړخ تخصيص نسته او که د حيوان سر د جنوب و طرفته سي نو په حلالولو کي زياته اساني راځي^۲.

که د حيوان مخ قبلي ته ونه ګرځي:

د حيوان مخ قبلي طرف ته کول سنت کار دی که ئې مخ د قبلي طرف ته نه وګرځوی سنت کار ئې پرېښووی او حيوان ئې نه

(1) درمختار: شپږم ټوک - ۳۰۲ - ۳۳۴ مخونه. مسئله يه به که ذبح پر بسم الله پښنا واجب به اسی طرح معین ذابح پر بیې واجب به اور معین ذابح حقیقتاً وه به جو چېری چلانے میں مدد دے مثلاً ایک شخص کمزور به اس میں چېری چلانے کي پوری قوت نہیں تو دوسرا آدمی اس کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر قوت سے چلا دے تو اس پر بیې بسم الله پښنا لازم به او جو آدمی جانور کے پیر و غیره پکڑے وه حقیقتاً معین ذابح نہیں [فتاوی محمودیہ: اووه لسم ټوک - ۲۴۳ مخ].

(2) (منه قبله کی جانب ہونا چاہے اور کوئی تخصيص نہیں جس طرح سہولت ہو ذبح کرد یاجائے سرجنوب کی طرف ہونے سے زیادہ سہولت ہوتی به فقط والله تعالی اعلم الخ) [فتاوی محمودیہ: اووه لسم ټوک - ۲۴۴ مخ]. (فلما وجهما نحو القبلة) [بذل المجھود: ټولم ټوک - ۷۰ مخ].

مردار پري^۰.

تر غوتو لوڙ حيوان حلالول:

تر غوتو لوڙ حيوان حلالولو کي اختلاف دي بعضي علماء وائي چي هغه شيان چه د هغو پر پڪول ضروري دي که حيوان تر غوتو لوڙ حلال سي هغه ضروري شيان نه پري کپري نو حڪه ذبح نه ده حلاله بعضي علماء وائي چه ذبح که شه هم تر غوتو لوڙه وسي هغه ضروري شيان پري کپري نو حڪه ذبح صحيح ده خلاصه دا ده چي بايد شوک حان د اختلافي مسئلي تخه وساتي او ذبح تر غوتو لاندي وکري چي غوتو د سر سره يو حاي سي د بدن تخه جلا سي که بالفرض دغسي ذبح شوک وکي نو شيخ المشائخ شيخ الفقه والحديث مولانا خليل احمد صاحب سهارنپوري رحمته الله عليه دغه خبره مختاره کرپده چي دغه مذبوچه حلاله ده په دغه خاطر چه ٽول ضروري شيان پري کپري که شه هم ذبح تر غوتو لوڙه سوې وي او ده ويلي دي چي ما خپله دغه مشاهده کريدي چي ضروري شيان پري کپري او نورو هم دغسي فيصله کرپده چي حلال دي^۱.

(1) (وکره ترک التوجه الى القبلة لمخالفته السنة) [درمختار: شپږم ټوک - ۲۹۶ مخ].

(2) (اختلف العلماء في حكم المذبح فوق العقدة فذهب البعض الي حله والبعض الي عدمه والحق ان لاختلاف في اصل المسئلة بل في الراي اي هل يحصل قطع اكثر العروق بالذبح فوق العقدة ام لا؟ كما قال الشامي ونقله السائل في العبارة السادسة واختار شيخ مشائخنا شيخ الفقه والحديث مولانا خليل احمد السهارنپوري انه يحل اذ بالذبح فوق العقدة يحصل قطع اكثر العروق وقال شاهده فوجدته كذلك) [فتاوى محموديه: اووه لسم ټوک - ۲۴۹ مخ].

په حلالو کي د حيوان سر ور پرې کول:

د حيوان سر که ئې د حلالولو په وخت کي گرسره ور پرې کړ
حيوان حلال دئ مگر مکروه دئ^۱.

تر حلالولو مخکي حيوان ته کرنټ ور کول:

تر حلالولو مخکي حيوان ته د برق شاتي کرنټ ور کول د سنت
متوارثه خلاف او مکروه تحريمي کار دئ حيوان ته داسي عذاب او
ازار ور کول جائز کار نه دئ او په دغه کار سره د حيوان وينه وچېرې
غوښي يې هم بې خونده او بې قوته کېږي البته که د برق تر کرنټ
وروسته د حلالولو په وخت کي ژوند پکښې کي وو وينه ئې په
جوش سره راووتل نو غوښه ئې حلاله ده مرداره نه ده او که ژوند او د
ژوند اثار نه وه پکښې پاته تر کرنټ وروسته ذبيحه مرداره ده
خوراک ئې حرام کار دئ^۲.

که د حيوان د ژوند او مرگ حال معلوم نه وو:

که د يو حيوان د ژوند او مرگ حال سپري ته نه معلومېږي يا د

(1) (وکره کل تعذيب بلافاضة مثل قطع الراس والسلخ قبل ان تبرد...) [درمختار: شپږم ټوک - ۲۹۶ مخ].

(2) (وکره کل تعذيب بلافاضة) [درمختار: شپږم ټوک - ۲۹۶ مخ]. (المرتدية والمنخقة والموقودة والشاة المريضة والنطيحة ومشقوقة البطن اذا ذبحت ينظران كان فيها حياة مستقرة حلت بالذبح بالاجماع وان لم تكن الحياة فيها مستقرة تحل بالذبح سواء عاش او لايعيش عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وهو الصحيح وعليه الفتوى) [هندي: پنجم ټوک - ۲۸۶ مخ]. (واختلف المشائخ على قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى ذكر الطحاوي والفقهاء ابوالليث رحمهما الله تعالى ان تلك الحياة معتبرة في قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى حتى لو ذكاهما تحل.... و الفتوى على ما ذكرنا لابي حنيفة رحمه الله تعالى اولاً) [قاضيخان: دريم ټوک - ۳۶۸ مخ].

مریضی پہ خاطر یا موثر و ہلی وی یا بل خہ پہ و سوه نو د حلالولو
پہ وخت کی کہ سره و بنور پدی یا د هغه خخه وینی راووتلپ نو حلال
دی دغه د ژوند علامی دی کنه نو حرام دی^{۵۱}.

پہ چپہ لاس حلالول:

پہ چپہ لاس ذبح کول صحیح ده مگرد سنت خلاف کار دی کہ بی
له عذرہ وی او کہ چیری عذر موجود وو مثلاً راسته لاس ئی پری وو
یا خوړ وو نو بیا د سنت خلاف کار هم نه دی^{۵۲}.

کہ چاره خالص د اوسپنی وه:

کہ چاره خالص د اوسپنی وه لاستی ئی هم د لرگی نه وو پہ
دغسی چاره سره ذبح کول جائز دی دا غلط مشهور دی چه کہ د چرپی
سره لرگی نه وی ذبح ئی صحیح نه ده^{۵۳}.

پہ ماشین حلال سوی حیوان خوبه حرام نه وی؟

پہ ماشین حلال سوی حیوان علماوو صحیح نه دی بللی نو حکه
حان ساتل حنی مناسب کار دی^{۵۴}.

(1) (ولو ذبح شاة لم تعلم حياتها فتحرکت او خرج منها دم حلت لانه دليل الحياة والا فلا تحل)
[درمنتقی: خلرم ٲوک - ١٦٤ مخ].

(2) جائز هے مگر خلاف سنت اگر کوئی عذر هو پهر خلاف سنت نه هوگا [آپ کے مسائل اور ان کا حل:
خلرم ٲوک - ٢٢٢ مخ].

(3) ج: خالص لوبے کی یا کسی بهی دبات کی بنی ہوئی چهری کا ذبیحه جائز هے او په خیال بالکل غلط
هے که چهری میں اکر لکڑی نه لکی هو تو ذبیحه مردار هو جاتابه [آپ کے مسائل اور ان کا حل: خلرم
ٲوک - ٢٢٢ مخ].

(4) ج: مشینی ذبیحه کو ابل علم نه صحیح قرار نهی دیا اس لئه اس سه احتراز کرنا چابه [آپ کے
مسائل اور ان کا حل: خلرم ٲوک - ٢٢٣ مخ].

د بنځي او کوچني ذبح څنگه ده؟

د بنځي، کوچني او کتابي کافر ذبح صحيح ده.^۱

د گونگي ذبح څنگه ده؟

گونگي که مسلمان وي او که کتابي وي ذبيحه ئې صحيح ده او تکبير دي په اشاره سره ورو بنودل سي.^۲

د ذو الحجې په اولو لسو ورځو کي د ورېښتانو او نوکانو حکم:

اول حديث: [عن ام سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت العشر واراد احدكم ان يضحي فلا يمس من شعره وبشره شيئاً].^۳

ترجمه: د حضرت ام سلمه رضي الله عنها څخه روايت دى چي نبي كريم صلى الله عليه وسلم وفرمايل چي: كله د ذو الحجې مياشت شروع سي او په تاسي کي د يو چا د اختري کولو اراده وي نو هغه دي خپل ورېښتان او نوکان نه پرې کوي.

تشریح: د دې روايت او داسي نورو روايتونو څخه معلومېږي چي علماء کرامو فرمايلي دي د اختري کوونکي لپاره مستحب کار دا دى چه د ذو الحجې د مياشتي د ليدلو څخه بيا تر اختري کولو پوري نه خپل نوکان پرې کړي او نه د سر ورېښتان پرې کړي او نه د بغل او زير ناف ورېښتان پاک کړي بلکي د بدن د يو ځای ورېښتان به هم نه پرې کوي، البته چي ممنوع حد ته نه وي رسېدلي. د اختري

(1) (وحد ذبيحة مسلم وکتابي وصبي وامرأة) [البحر الرائق: اتم ټوک - ٣٠٦ مخ].

(2) (وتؤكل ذبيحة الاخرس مسلما كان او کتابيا کذا في قاضيخان) [هنديہ: پنځم ټوک - ٢٨٦ مخ].

(3) مسلم: دوهم ټوک - ١٦٠ مخ.

کولو څخه وروسته دي نوکان او ورېښتان پرې کړي مگر دا خبره د یاد ورځه چه دا کار کول مستحب دی او حتی الامکان پر مستحب هم عمل کول په کار دي مگر که یو سړی تر لوی اختر مخکي یوه یا دوې ورځي د بدن د یو ځای ورېښتان پرې کړي نو پر هغه هېڅ گناه نسته او اختري ته ئې هم هېڅ تاوان نه رسېږي او اختري ئې صحیح دی دغه حکم د هغه چا لپاره دی چي اختري کوي.

دوهم حدیث: [حدثنا عبیدالله بن معاذ قال نا ابي قال نا محمد بن عمرو قال نا عمرو بن مسلم الليثي قال سمعت سعید بن المسیب يقول سمعت ام سلمة تقول قال رسول الله ﷺ من كان له ذبح يذبحه فاذا اهل هلال ذي الحجة فلا ياخذن من شعره ولا من اظفاره شيئاً حتى يضحى].^۱

ترجمه: حضرت ام سلمه رضي الله عنها فرمايي چي رسول الله ﷺ وفرمايل: هغه څوک چي اختري کوي کله چي د ذو الحجې مياشت راغله نو د ورېښتانو او نوکانو څخه دي هېڅ شي نه پرې کوي تر څو چي اختري کوي.

که د چا څخه د حلالولو په وخت کي بسم الله، الله اکبر هېره سوه:
که د یو چا څخه د حیوان د حلالولو په وخت کي بسم الله، الله اکبر هېر سول او حیوان ئې حلال کړ، نو غوښه حلاله ده او خوراک ئې جائز دی ځکه چي د حلالوونکي د اسلام په خاطر دا خبره فرض

(1) ابو داؤد: دوهم ټوک - ۳۸۶ مخ.

کپڙي چي د الله د نامه ماسوا ده د بل چا پر نامه ذبح نه ده کړې^۰.



(1) فان ترکها ناسياً حل [درمختار: شپږم ټوک - ۲۹۹ مخ].

يوولسم فصل

د اختري د غوښو تقسيم او خرڅول

د غوښو تقسيم به څنگه وي؟

که څوک د اختري د غوښو په اوو حصو کې پر څلورو حصو يوه يوه پښه کښېږدي او پر دوو حصو باندي د مغزو سره پوست او سر کښېږدي او پر يوه حصه کلمې او ژبه کښېږدي نو صحيح دى او ښه دا دى چې غوښي وتل سي او تقسيم سي^۱.

که شريکان د غوښو تقسيم ونکړي:

اووه نفره يو ځاى او سپړي او د يوه غوايي يا اوښ اختري وکړي نو هغوى که خپلي حصې سره تقسيم نه کړي صحيح دي^۲.

که شريکان غوښي په اټکل سره تقسيم کړي:

که چيري په حيوان کې اووه نفره شريکان وي او اختري وکړي او غوښي په اټکل سره تقسيم کړي وئې نه تلي نو اختري ئې صحيح دى خو بې له تلو تقسيمولو کې د ربا احتمال سته او د ربا گناه ده او که چيري بيا تقسيم داسي وکړي چې ځيني يو څه غوښي او سر او

(1) (ويقسم لحمها وزنا لاجزافا اذا اخلط به من اكارعه او جلده اي يکون في كل جانب شئ من اللحم ومن الاكارع) [مجمع الانهر: څلرم ټوک - ۱۶۸ مخ].

(2) (قوله و يقسم اللحم انظر هل هذه القسمة متعينة اولا؟ حتى لو اشترى لنفسه و لزوجته و اولاده الكبار بدنة ولم يقسموها تجزيهم اولا؟ والظاهر انها لا تشترط لان المقصود منها الاراقة وقد حصلت.... وحاصله ان المراد بيان شرط القسمة ان فعلت لانها شرط) [ردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۱۷ مخ].

عیني یو څه غوښي او پښې واخلي نو په ظاهره خو به ئې تقسیم صحیح سي مگر دلته هم شبهه دربا پیدا کېږي او دربا د شېهي څخه ځان ساتل هم ضروري دي.^۱

داختري غوښي باید څو حصې سي؟

داختري غوښي باید درې حصې سي او دا کار سنت دی او که یو څوک ټوله غوښي د کور لپاره راوگرځوي هم صحیح دی یا ټوله غوښي مسکینانو ته ورکړي هم صحیح دی، په درو حصو کې دي یوه حصه د کور لپاره راوگرځوي یوه حصه دي و خپلو قریبانو ته ورکړي او یوه حصه دي و مسکینانو ته ورکړي.^۲

داختري غوښي اومې تقسیمول:

داختري غوښي که څوک اومې تقسیم کړي او که ئې پخې کړي قریبانو ته ئې ورکړي او یا مېلمستیا په وکړي ټوله صحیح کېږي.^۳

(1) (ويقسم لحمها وزنا لانه موزون لاجزا فاحتمال الربا) [درمنتقي: څلرم ټوک - ۱۶۸ مخ]. (والشبهة في باب الربا ملحقة بالحقيقة) [مجمع الانهر: دريم ټوک - ۱۲۱ مخ، کذا في مشکوة المصابيح: اول ټوک - ۲۴۱ مخ]. (ويقسم اللحم وزنا لاجزا فالا اذا ضم معه من الاكارع او الجلد صرفا للجنس لخلاف جنسه... قوله الا اذا ضم معه: بان يكون مع احدهما بعض اللحم مع الاكارع ومع الاخر البعض مع الجلد) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۱۷-۳۱۸ مخونه].

(2) (وندب ان لاينقص التصدق عن الثلث ... والافضل ان يتصدق بالثلث ويتخذ الثلث ضيافة لاقربائه واصدقائه ويدخر الثلث ويستحب ان ياكل منها ولو حبس الكل لنفسه جاز لان القرية في الاراقة والتصدق باللحم تطوع) [ردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۲۸ مخونه].

(3) (والافضل ان يتصدق بالثلث ويتخذ الثلث ضيافة لاقربائه واصدقائه ويدخر الثلث) [بدائع الصنائع: څلرم ټوک - ۲۲۴ مخ].

د خدمت په عوض کي غوښي ورکول:

قصاب، نانواي، دوبي وغيره... ته د خدمت په عوض کښي د اختري غوښي ورکول صحيح نه دي البته بي له عوضه ئې ورکولای سي.^۱

که مړي د اختري کولو وصيت کړي وو:

که مړي وصيت وکړ چي زما له طرفه اختري وکړئ نو د هغه اختري ټوله غوښه بايد خيرات سي او که ئې وصيت نه وو کړي نو اختري کوونکي ئې خپله هم خوړلای سي او خپله د غوښو مالک دي.^۲

د اختري غوښي وچول:

که يو څوک د اختري غوښي وچي کړي او تر ډېره وخته ئې استعمالوي نو پروا نه لري.^۳

که په شريکانو کي د يوه شريک نيت د غوښو وي:

که چيري اووه کسان په يوه حيوان کي سره شريکان وي خو د

(1) (ولايعطي الجازر باجرته شيئاً منها.... ولان ما يدفعه الي الجزار اجرة عوض من عمله وجزارته ولا تجوز المعاوضة بشئ منها فاما ان دفع اليه لفقره او على سبيل الهدية فلا باس لانه مستحق للاخذ فهو كغيره بل هو اولى لانه باشرها وتاقت نفسه اليها) [اعلاء السنن: اووه لسم ټوك - ۲۶۳ مخ].

(2) (من ضحى عن الميت يصنع كما يصنع في اضية نفسه من التصدق والاكل والاجر للميت والملك للذابح والمختار انه ان كان بامر الميت لا ياكل منها والا ياكل) [ردالمحتار: شپږم ټوك - ۳۲۶ مخ].

(3) (عن سليمان بن بريدة عن ابيه رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ كنت نهيتكم عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث لیتسع ذو الطول على من لا طول له فكلوا ما بدا لكم واطعموا وادخروا) [الترمذي: اول ټوك - ۴۰۹ مخ].

یوه نفر نیت صرف د غوښو وي او د نورو نیت د اختري وي نو په دې صورت کي که دا نور کسان د هغه یوه حصه رانیسي او بیا اختری وکړي نو صحیح کپړي او که ئې رانه نیسي نو د ټولو اختری صحیح نه سو^۱.

د اختري کولو وروسته که یو شریک خپله حصه خرڅه کړي:

که اوو کسانو یو عای اختری وکړ او تر اختري کولو وروسته یوه شریک خپله حصه پر بل چا خرڅه کړه نو داسي اختری نه صحیح کپړي او د خپلي حصې قیمت به بیرته ورکړي^۲.

د اختري غوښي خرڅول:

د اختري غوښي خرڅول مکروه دي او که ئې خرڅي کړي وي نو قیمت ئې خیراتول واجب دي او که بل چا د اختري غوښي راوړي نو د هغه خرڅول پروا نه لري^۳.

(1) (وان كان شريك الستة نصرانيا او مریدا للحم لم یجز عن واحد منهم لان الاراقة لاتتجزأ) [درمختار: شپړم ټوک - ۳۲۶ مخ، کذا في تبیین الحقائق: شپړم ټوک - ۴۸۴ مخ].

(2) (واما ركنها فذبح ما يجوز ذبحه في الاضحية في ايامها لان ركن الشي ما يقوم به ذلك الشئ والاضحية انما تقوم بهذا الفعل فكان ركناً) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۹۱ مخ].

(3) (ثم ان كان الحق لادمي رده اليه بطريقه) [ابن كثير: شپړم ټوک - ۲۶۰ مخ]. [التحريم: ۸]. (فان بيع اللحم او الجلد به اي بمستهلك او بدراهم تصدق بثمانه ومفاده صحة البيع مع الكراهة وعن الثاني باطل لانه كالوقف) [درمختار: شپړم ټوک - ۳۲۸ مخ]. (فان بدل اللحم او الجلد به يتصدق به) [املتقى الابحار مع مجمع الانهر: حلرم ټوک - ۱۷۴ مخ]. (وللغني ان يشتري الصدقة الواجبة من الفقير وياكلها وكذا لو وهبها له لما علم ان تبدل الملك كتبدل العين) [البحر: دوهم ټوک - ۴۲۷ مخ].

د اختري پوست او غوښه کافر ذمي ته ورکول کېدلای سي:

د اختري پوست او غوښي و کافر ذمي ته ورکول جائز دي^۱.

که شريکان د غوښي پر خيراتولو راضي سي:

که ټوله شريکان د غوښو د تقسيم تر مخه په دې راضي سي چي

غوښي خيرات کړي نو خيراتولای ئي سي^۲.

په پسه کي د اوو شيانو خوړل مکروه تحريمي دي:

پسه چي کله حلال سي نو د لاندي شيانو خوړل مکروه تحريمي دي:

اول: د نر حيوان الله تناسلي (ذکر) يا د ماده حيوان الله تناسلي (فرج).

دوهم: خايې.

دريم: تريخي.

خلورم: مرغري.

پنځم: مثانه (د بولو د جمع کېدلو حای).

شپږم: حرام مغز (د ملا د هلو وکو ماغزه).

اووم: بهېدونکې وينه^۳.

(1) (ويهب منها ماشاء للغني والفقير والمسلم والذمي كذا في الغياثية) [هنديه: پنځم ټوک - ۳۰۰ مخ].

(2) (قوله: يقسم اللحم انظر هل هذه القسمة متعينة اولا حتى لو اشترى لنفسه و لزوجته و اولاده الكبار بدنة ولم يقسموها تجزيهم اولا؟ والظاهر انها لا تشترط لان المقصود منها الاراقة وقد حصلت) [رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۱۷ مخ].

(3) ۱۹۷۰... عن مجاهد قال: كان رسول الله ﷺ يكره من الشاة سبعا الدم والمرار والذکر والاتشين والحيا والغرة والمثانة... [السنن الكبرى للبيهقي: لسم ټوک - ۱۲ مخ]. فالمراد منه كراهة التحريم

دوولسم فصل

د اختري د پوست مصرف

د اختري غوښي او پوست و پلار او اولاد ته ورکول کېدلای سي:

لکه څنگه چې د اختري غوښي و پلار او اولاد ته ورکول کېدلای سي نو د اختري پوست هم ورکول کېدلای سي.^۱

د اختري د پوست قيمت و اصولو او فروعو ته ورکول:

د اختري د پوست قيمت و پلار او اولاد ته نه سي ورکول کېدلای که څه هم غريبان وي ځکه چې د هغه قيمت خيراتول هم واجبدي.^۲

د اختري د پوست او غوښو حکم يو دی:

د اختري د پوست حکم د اختري د غوښو په ډول دی لهذا پوست ئې د مسجد و امام ته ورکول کېدلای سي البته د خدمت په عوض کي به نه وي ځکه د خدمت په عوض کي پوست نه امام ته روا دی نه

... [بدائع الصنائع: حلرم ټوک - ۱۹۰ مخ].

(1) (و ياكل من لحم الاضحية ويوكل غنيا ويدخر وندب ان لاينقص التصدق عن الثلث وندب تركه لذي عيال توسعة عليه (قوله وندب الخ)... ويستحب ان ياكل منها ولو حبس اكل لنفسه جاز) [رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۷ - ۳۲۸ مخ]. (و ذکر بکر رحمہ اللہ تعالیٰ ان الجلد کالحم لیس له بیعه) [بزازیه: شپږم ټوک - ۲۹۴ مخ].

(2) (قال الله تعالی: انما الصدقات للفقراء والمساكين) [سورة التوبة: ۶۰]، (ولا يدفع الي اصله وان علا وفروعه وان سفل) [هنديہ: اول ټوک - ۱۸۸ مخ]، (فان بيع اللحم او الجلد به اي بمستهلك او بدراهم تصدق بثمانه اي وبالدرهم فيما لو ابد له بها) [در مختار مع رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۸ مخ].

مؤذن ته نه فقير ته نه صاحب نصاب ته^۱.

د پوست قيمت په تعمير کي مصرفول:

د پوست قيمت د مدرسې او مسجد په تعمير کي مصرفول صحيح نه دی بلکي دهغه خير اتول واجب دي^۲.

د اخري پوست په مسجد او مدرسه کي مصرفول:

د اخري پوست په مسجد او مدرسه کي مصرفول صحيح نه دی حکه چي دهغه قيمت د زکوة حکم لري او تمليک پکښې شرط دی^۳.

و مستحقينو ته د پوست قيمت په ملکيت ور کول:

که چيري په مدرسو کي د پوست قيمت و طالبانو ته د کالو، ډوډی، او داسي نورو شيانو لپاره تمليکاً ورکول سي صحيح دی مگر په دي شرط چي هغوی به مستحق وي يعني صاحب نصاب او سيدان به نه وي... او مدرسينو ته په تنخواه کي ورکول يا په تعمير کي مصرفول يا کتابونه په رانيول او وقف کول به له حيله تمليک نه

(1) (ويتصدق بجلدها او يعمل منه نحو غربال وجراب وقرية وسفرة ودلو او يبدله بما ينتفع به باقيا لالمستهلك كخل ولحم ونحوه كدراهم فان بيع اللحم او الجلد به اي بمستهلك او بدراهم تصدق بثمانه اي وبالدرهم فيما لو ابدله بها.... ولا يعطي اجر الجزار منها لانه كبيع لان كلا منهما معاوضة لانه انما يعطي الجزار بمقابلة جزره والبيع مكروه فكذا ما في معناه كفاية) [درمختار مع رد المحتار: شپريم ټوك - ٣٢٨ - ٣٢٩ مخونه].

(2) (فان بيع اللحم او الجلد اي بمستهلك او بدراهم تصدق بثمانه) [درمختار: شپريم ټوك - ٣٢٨ مخ].

(3) (فان بدل اللحم والجلد به يتصدق به اي بالبدل لان القرية انتقلت الى بدله فيجبر على التصدق به كما في البرهان) [در منتقي على هامش مجمع الانهر: خلرم ټوك - ١٧٤ مخ].

سي صحيح کډلای^۱.

د پوست په قیمت د هدیرې لپاره محکمه رانیول:

که یو شوک د پوست په قیمت باندي د هدیرې لپاره محکمه رانیسي نو هغه وخت ئې رانیولای سي چي هغه قیمت چي کوم چاته ورکول سوی دی د هغه مالک سي او د قبضه کولو وروسته ئې د هدیرې د محکمي لپاره ورکړي او فشار نه باندي واچول سي نو صحيح دی^۲.

د اختري د پوست او غوښو او د عقیقي د غوښو حکم یو دی:

د اختري د پوست او غوښو او د عقیقي د غوښو حکم یو دی، عالم، غیر عالم، مالدار او غریب و ټولو ته ورکول کډلای سي مگر قیمت ئې یوازي غریب ته ورکول کډلای سي^۳.
که شوک د مړي له طرفه اختري وکړي نو د پوست د قیمت خیراتول واجب دي:

که شوک د مړي له طرفه اختري وکړي نو د پوست قیمت و خپلو اصولو (پلار، نیکه، مور، انا...) او فروعو (زوي، لمسی، لور،

(1) (فان بدل اللحم او الجلد به ای بالخل وشبهه يتصدق به ای بالبدل لان القرية انتقلت الى بدله فيجبر علي التصدق به كما في البرهان) [درمنتقى على هامش مجمع الانهر: خلم ١٧٤ مخ].

(2) (وقدمنا ان الحيلة ان يتصدق على الفقير ثم يامر به فعل هذه الاشياء وهل له ان يخالف امره ولم اره والظاهر نعم) [درمختار: دوهم ٣٤٥ مخ].

(3) (وياكل من لحم الاضحية ويؤكل غنيا ويذخر ... ولانه لما جاز له ان ياكل منه وهو غني فاولي ان يجوز له اطعام غيره وان كان غنيا) [تبیین الحقائق: شپرم ٣٥٠ مخ]. (واللحم بمنزلة الجلد في الصحيح) [مجمع الانهر: خلم ١٧٤ مخ].

لمسى...) ته نه سي ورکولای حُکله چي د قيمت خيراتول واجب دي^۱.

د پوست خيراتول بڼه دي که د قيمت؟

د پوست خيراتول افضل دى تر قيمت^۲.

د پوست قيمت د شاه په تعمير کي مصرفول:

د اختري د پوست قيمت د شاه په تعمير کي مصرف کېدلای نه سي حُکله چي د قيمت خيراتول ئې واجب دى البته که يو غريب ته ورکول سي او قبضه ئې کړي بيا ئې مصرفولای سي^۳.

د پوست په قيمت سره قبر پوخ جوړول:

د پوست په قيمت سره قبر پوخ جوړول او پر هغه باندي گڼبته جوړول جائز نه دي حُکله چي د قيمت خيراتول او تمليک واجب دى او په دې حای کي تمليک نه راخي^۴.

که د پوست قيمت د چا خخه ورک سي:

که د اختري د پوست قيمت د يو چا خخه ورک سي نو هغه مقدار

(1) (مصرف الزکوة والعشر وهو مصرف ايضا لصدقة الفطر والكفارة والندور وغير ذلك من الصدقات الواجبة) [درمختار مع رد المحتار: دوهم ټوک - ٣٣٩ مخ].

(2) (وحاصله كراهة بيع اللحم والجلد جميعا بمستهلك وجواز بيعهما بما ينتفع به باقيا مع الخلاف في اللحم والاولى التصديق بالكل) [اعلاء السنن: اووه لسم ټوک - ٢٥٩ مخ].

(3) (وانما يصرف الى الفقراء لاغير ولو صرف الى المحتاجين ثم انفقوا في عمارة الرباط جاز ويكون ذلك حسنا) [قاضي خان: دريم ټوک - ٣١٥ مخ].

(4) (لايصرف الي بناء نحو المسجد... كبناء القناطر والسقايات واصلاح الطرقات وكري الانهار.... وكل مالا تمليک فيه) [درمختار مع رد المحتار: دوهم ټوک - ٣٤٤ مخ].

پيسې به د ځان له طرفه خيراتوي^۱.

داختري پوست د مسجد په تعمير کي مصرفول:

که څوک غواړي چي د اختري پوست د مسجد په تعمير کي مصرف کړي نو اختري کوونکی دي بل څوک د دغه پوست مالک وگرځوي او خرڅ دي ئې کړي خپله مالک دي ئې نه خرڅوي او بيا چي ئې هر ځای خوبه سي مصرف دي ئې کړي که مسجد وي او که بل ځای^۲.

د پوست قيمت په تنخوا کي ور کول:

که يو څوک غواړي چي د پوست قيمت په تنخواه کي ورکړي نو هغه وخت ئې ورکولای سي چي يو وار ئې تمليکاً په يو چا قبضه کړي خو هيڅ فشار به پر هغه نه اچوي او بل دا چي تمليک به په کوچني هلک يعني نابالغ باندي نه کوي بلکي په بالغ باندي به ئې کوي نو تر تمليک وروسته ئې امام او معلم ته په تنخواه کي ورکولای سي^۳.

امام او معلم ته د خدمت په عوض کي پوست ور کول:

امام او معلم ته د خدمت په عوض کي د اختري پوست نه سي

(1) (ولا يخرج من العهدة بالعزل بل بالاداء للفقراء... فلو ضاعت لتسقط عنه الزكوة ولو مات كانت ميراثا عنه) [درمختار مع رد المحتار: دوهم ټوک - ۲۷۰ مخ].

(2) (فان اراد الحيلة فالحيلة ان يتصدق به المتولي على الفقراء ثم الفقراء يدفعونه الي المتولي ثم المتولي يصرف الي ذلك) [هندييه: دوهم ټوک - ۴۷۳ مخ].

(3) (وانما يصرف الي الفقراء لاغير ولو صرف الي المحتاجين ثم انهم انفقوا في عمارة الرباط جاز ويكون ذلك حسنا) [خانيه: دريم ټوک - ۳۱۵ مخ].

ورکول کېدلای البته بې له عوضه ئې ورکولای سي او که چيري وغواړي چي مهتمم يا ناظم پوست په تنخواه کي ورکړي نو ورکولای ئې سي خو اول به د دغه پوست مالک مهتمم ياناظم جوړېږي.^۱

که څوک امامت، اذان او استاذي د پوست لپاره کوي:

که چيري امام امامت، مؤذن اذان او استاذ استاذي صرف د دې لپاره کوي چي حتماً به پوست ورکول کېږي او که نه ورکول سي، دی دغه امامت، اذان او استاذي پرېږدي نو په دې صورت کي پوست ورکول جائز نه دي او که د پوست په ورکولو او نه ورکولو هغه پروا نه کوي او خپله وظيفه ادا کوي بيا نو ورکول صحيح دي.^۲

مهتمم ته د پوست قيمت وکالة ورکول:

که چيري خلگ و مهتمم ته وکالة د پوست قيمت ورکړي نو مهتمم امين دی هغه به پيسې په صحيح مصرف کي استعمالوي او که چيري خلگو ته قرض ورکړي نو پر مهتمم باندي د هغونده مقدار پيسو ضمان سته کوم چه ده ته خلگو ورکړی وي.^۳

(1) فان اراد الحيلة فالحيلة ان يتصدق به المتولي على الفقراء يدفعونه الي المتولي ثم المتولي يصرف الى ذلك [هنديه: دوهم ټوک - ۴۷۳ مخ].

(2) ولو دفعها المعلم لخليفته ان كان بحيث يعمل له لولم يعطه صح والا فلا قوله ولو دفعها المعلم لخليفته اي من هو نائب عنه ونظيره اذا دفعها المؤجر لمن استاجره [حاشية الطحطاوي على الدرالمختار: اول ټوک - ۴۳۲ مخ].

(3) (ولو خلط زكوة موكلية ضمن وكان متبرعا (قوله ضمن وكان متبرعا) لانه ملكه بالخلط وصار موديا مال نفسه قال في التتارخانية الا اذا وجد الاذن او اجاز المالکان) [درمختار مع رد المحتار:

يو څوڪ د اختري پوست استعمالولای سي خو د زكوة پيسې نسي استعمالولای دا ولي؟

د اختري پوست يو څوڪ خپله استعمالولای سي او د زكوة پيسې نه سي استعمالولای دا ځكه چي فرق دا دی چي په اختري کي عبادت د ويني توښدل دي او دغه عبادت د ويني په توښدلو سره ادا سو نو که څوڪ دغه پوست خرڅ کړي نو په دې سره هغه سپری مالداره کېږي او د اختري مقصد دا دی چي گټه ځني واخيستل سي خو مالداره په نه سي او د زكوة حقيقت تمليک مال يعني بل چاته د مال ملکيت ورکول دي او په دې کي د خپل ملک څخه پيسې ايستل ضروري دي^۱.

که د اختري د حيوان په تيانو کي شيدې وي:

که د اختري لپاره حيوان رانيول سي او په تيانو کي ئې شيدې وي نو شيدې ئې لوشل او استعمالول مکروه دي او که چيري د اختري وخت ليري وو نو شيدې دي ولوشي او خيرات دي ئې کړي^۲.

د اختري کولو مخکي د حيوان وړی استعمالول:

د اختري د حيوان وړی تر حلالولو ترمنځه استعمالول مکروه

دوهم ټوک - ۲۶۹ مخ].

(1) (لان القربة في الاضحية هي اراقة الدم) [بدائع الصنائع: څلرم ټوک - ۱۹۷ مخ، کذا في فتح القدير: نهم ټوک - ۵۲۰ مخ]. (لان الواجب عليه الاخراج من ملكه رقبة ومنفعة) [البحر الرائق: دوهم ټوک - ۴۲۵ مخ].

(2) (ويكره الارتفاع بلبنها قبله... فان كانت التضحية قريبة ينضح ضرعها بالماء البارد والاحلبه وتصدق به) [درمختار مع رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۹ مخ].

دي او كه چيري يو چا پري ڪري وي نو خيراتول ئي واجب دي^۱.
د اختري ڪولو وروسته د حيوان وري استعمالول:

د حيوان وري د حلاليدلو وروسته استعماليدلاي سي^۲.

د اختري د حيوان ويني د دوا لپاره چينبل:

ڊپر خلگ د اختري ويني د دواء لپاره خبني دا ڪار په شريعت

ڪي حرام دي^۳.

د حيوان وينه بايد چيري واچول سي؟

د اختري د حيوان ويني دي په يو ڪڍي ڪي واچول سي او

خاوري دي پرواچول سي^۴.

د پسه الويل بنه دي كه د پوسته ڪنبل؟

زموږ د معلوماتو له مخي پسه د پوسته ڪنبل بنه دي او الويل

ئي بنه ڪار نه دي، البته كه يو چا پسه والوايه نو ناروا ڪار نه دي^۵.

(1) ولو اشترى شاةً للاضحية يكره ان يحلبها ويجز صوفها فينتفع به لانه عينها للقربة ... او جز صوفها يتصدق به) [هنديہ: پنڄم ٽوڪ - ۳۰۰-۳۰۱ مخونه].

(2) (و اذا ذبحها في وقتها جاز له ان يحلب لبنها ويجز صوفها وينتفع به لان القربة اقيمت بالذبح والانتفاع بعد اقامة القربة مطلقا لاكل) [هنديہ: پنڄم ٽوڪ - ۳۰۱ مخ].

(3) (قل لا اجد فيما اوحى الي محرما علي طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا ولحم خنزير فانه رجس ...) [سورة الانعام: ۱۴۵].

(4) (ويدفن اربعة: الظفر والشعر وخرقة الحيض والدم) [رد المحتار: شپڙم ٽوڪ - ۴۰۵ مخ].

(5) ليڪن ڪمال سميت پڪانه سے اس کا امڪان جاتا رها اس لئے به پسندیده عمل نهين تاهم جائز ہے. [ڪشف الباري، ڪتاب الاطعمه: ص ۹۰، هڪڙا في فتح الباري: نهم ٽوڪ: ۶۶۳ مخ].

ديار لسم فصل

يو خو ضروري مسائل

که چاد اختري کولو نذر کښېښودی:

چا چه د اختری کولو نذر کښېښوی وروسته هغه کار پوره سو کوم چي د هغه په خاطر ده نذر ایښی وو نو اختری کول واجب دي که غني وي او که نه وي او د نذر اختری ټوله غوښي و فقيرانو ته ور خيراتول واجب دي مه ئې تاسي خورئ مه ئې غنيانو ته ورکوی خونه چي تاسو و خوری يائې اميرانو ته ورکړی هغومره غوښي يا قيمت خيراتول لازم دي^۱.

که چاد اختري په نیت اختری رانیوی خو باندي واجب نه وو:

که پر چا اختری واجب نه وو مگر هغه د اختري په نیت حیوان رانیوی نو د هغه حیوان اختری کول واجب سو^۲.

(1) (قوله وياكل من لحم الاضحية الخ هذا في الاضحية الواجبة والسنة سواء اذا لم تكن واجبة بالنذر وان وجبت به فلا ياكل منها شيئاً ولا يطعم غنيا سواء كان الناذر غنيا او فقيرا لان سبيلها التصدق وليس للمتصدق ذلك ولو اكل فعليه قيمة ما اكل.... سئل القاضي بديع الدين عن الفقير اذا اشترى شاة لها هل يحل له الاكل قال نعم وقال القاضي برهان الدين لا يحل) [ردالمحتار: شېرم ټوک - ۳۲۷ مخ].

(2) (فان اشتراها للاضحية فقد تعينت الشاة للاضحية) [هنديہ: پنم ټوک - ۲۹۹ مخ]. (و فقير عطف عليه شراها لها لوجوبها عليه بذلك حتى يمتنع عليه بيعها) (قوله لوجوبها عليه بذلك) اي بالشراء وهذا اظاهر الرواية لان شراءه لها يجري مجرى الايجاب وهو النذر بالتضحية عرفا كما في البدائع) [درمختار مع ردالمحتار: شېرم ټوک - ۳۲۱ مخ].

که مری وصیت و کړي چي زما په ټوله مال غوايي رانیسي:

که مری وصیت و کړي چي زما په ټوله مال سره غوائی رانیسئ او اختری ئې کړئ نو د ده وصیت د ده د ترکه (د پاته سوي مال) په دریمه حصه کي نافذ پري^۱.

که یو چا د خاص حیوان د اختري کولو نذر وکړی:

که یو چا پر حان باندي حیوان نذر کړ چي دا به اختری کوم نو نذر ئې صحیح دی او پر ده باندي د هغه حیوان حلالېدل لازم دي او که چيري ئې د اختر په ورغو کي هغه حیوان حلال نه کړ نو بیا به داغه حیوان و یوه فقیر ته چي د زکوٰة مستحق وي په خیرات کي ورکړي^۲.

مستحق طالب ته دیني کتابونه رانیول تر اختري ښه دي:

پر کوم طالب چي اختری واجب نه وي نو د هغه لپاره دیني کتابونه رانیول تر اختري کولو ښه دي^۳.

(1) (ولو اوصی بان یشتري بقرة بجمع ماله ويضحي بها عنه فمات ولم تجز الورثة فالوصية جائزة بالثلث بلا خلاف ويشتري بالثلث شاة ويضحي بها عنه) [هنديہ: پنجم ټوک - ۳۰۶ مخ].

(2) (اما الذي يجب علي الغني والفقير فالمنذور به بان قال لله على ان اضحي شاة او بدنة او هذه الشاة او هذه البدنة او قال جعلت هذه الشاة ضحية او اضحية وهو غني وفقير) ابدائع الصنائع: حلرم ټوک - ۱۹۲ مخ]. (ولو تركت التضحية ومضت ايامها تصدق بها حية ناذر.... فاعل تصدق لمعينة ولو فقيرا) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۲۰ مخ].

(3) (لان الاصل في الاموال التقرب بالتصدق بها لا بالاتلاف وهو الراقعة) ابدائع الصنائع: حلرم ټوک - ۲۰۲ مخ]. (قال الرحمتي: والحق التفضيل فما كانت الحاجة فيه اكثر والمنفعة فيه اشم فبها الافضل كما ورد (حجة افضل من عشر غزوات) وورد عكسه فيعمل على ما كان انفع فاذا كان اشجع وانفع في الحرب فجهاده افضل من حجه او بالعكس فحجه افضل وكذا بناء الرباط ان كان محتا جا اليه افضل من الصدقة وحج النفل) [رد المحتار: دوهم ټوک - ۶۲۱ مخ].

که هر وارث ته په میراث کي د نصاب په اندازه حصه ورسېدل:

که پلار مړ سو او وارثان ئې نارینه او بنځینه پاته سول نو که د مترو که مال خخه و هر یوه ته د نصاب په اندازه یا زیاته حصه رسېدل نو اختری پر هر یوه جلا جلا واجب دی دا هغه وخت چي وارثان بالغان وي او که په وارثانو کي نابالغ هم وه نو پر نابالغو اختری کول واجب نه دي او دا چي ډېر خلگ دا وایي چي زموږ مشرتوب زموږ مشر ورور کوي نو باید یو اختری وسي دا خبره غلطه ده او په شریعت کښي هیڅ اعتبار نه لري بلکي شریعت دا وایي چي د هر یوه ملکیت ته کتل کېږي او بل دا چي د وروڼو په مابین کي گډ وېش د اختري کولو مانع نه سي گرځېدلای^۱.

که د ښځي زېورات و نصاب ته رسېدل:

که ښځي یوازي زېورات درلودل او د اختري نصاب ته رسېدل خو نور مبلغ ئې نه درلودی نو دا به زېورات خرڅوي او حتماً به اضحیه کوي ځکه چه واجب او فرض په عمل کي یو دي^۲.

(1) (اما شرائط الوجوب منها اليسار وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر دون ما يتعلق به وجوب الزكاة) [هنديہ: پنجم ټوک - ۲۹۲مخ]. (فتجب التضحية علي حر مسلم مقيم موسر عن نفسه لا عن طفله) [درمختار: شپږم ټوک - ۳۱۳-۳۱۵ مخونه]. (والاصل في العبادات الاتجب علي احد بسبب غيره بخلاف صدقة الفطر لان فيها معنى المونة والسبب فيها راس يموله (ينفق عليه) ويولي عليه وهذا ارجح الاراء) [فقه اسلامي: څلرم ټوک - ۲۷۱۲مخ].

(2) (انها واجبة مرة في كل عام علي المقيمين من اهل الامصار) [فقه اسلامي: څلرم ټوک - ۲۷۰۳مخ]. (وصح دفع عرض ومكيل وموزون عن زكاة النقدين بالقيمة وان ادى من عين النقدين فالمعتبر وزنهما اداء كما اعتبر وجوبا الخ) [امراقى الفلاح: دوهم ټوک - ۳۹۴مخ، كذا في فقهي مقالات: دريم ټوک - ۱۶۴مخ، وفي فتاوى مفتي محمود: دريم ټوک - ۲۴۸مخ].

په محکمه کې کوم وخت اختری واجب دی؟

محکمه که حاصل خېزه وي او که غير حاصل خېزه هغه وخت اختری او زکوٰة پکښې واجب دی چې دهغې قیمت او یا دهغې د حصول مجموعه د نصاب و اندازې ته ورسېږي خو په دې شرط چې دغه قیمت یا د حصول مجموعه به ئې تر حاجت اصلیه زیاته وي.^۱

که د پورې سره د نصاب په اندازه پیسې وي:

که د یو چا سره د اختري نصاب پوره وو خو پرده باندي قرض هم وو نو که دی دغه قرض ادا کړي او د ونده اندازه پیسې ورپاته سي چې بیا هم نصاب ته رسېږي نو پرده اختری واجب دی او که پاته پیسې نصاب ته نه رسېدلې نو بیا پرده اختری واجب نه دی.^۲

پر قرض ورکونکي اختری سته:

که د یو چا پر بل چا باندي قرض باندي وو او امید ئې دا وو چې ده ته خپل قرض رسېږي نو پر مقرض (پور ورکونکي) باندي

(1) (سئل محمد بن الحسن عن له اراضي يزرعها او حانوت يستغلها وفي الخاينة او دار غلتها تساوي ثلاثة آلاف: قال: ان كانت غلتها تكفي لنفقتها ونفقة عياله سنة لا يحل له اخذ الزكاة وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى وان كانت غلتها لا تكفي لنفقتها ونفقة عياله سنة قال محمد يحل له اخذ الزكاة وان كان قيمتها يبلغ ألفا وفي الفتاوى العتائية وعليه الفتوى) [اتاتارخانية: دوهم ٢٠٩-مخ]، (ولو له عقار يستغله فقيل تلزم لو قيمته نصابا وقيل لو يدخل منه قوت سنة تلزم وقيل قوت شهر فمتى فضل نصاب تلزمه ولو العقار وقفا فان وجب له في ايامها نصاب تلزم) [ردالمحتار: شپږم ٣١٢-مخ].

(2) (ولو كان عليه دين بحيث لو صرف اليه بعض نصابه يتقص نصابه لاتجب لان الدين يمنع وجوب الزكاة فلان يمنع وجوب الاضحية اولى لان الزكاة فرض والاضحية واجبة والفرض فوق الواجب) [بدائع الصنائع: ثلثم ١٩٦-مخ].

اختری واجب دی البته که د اختری له پاره ئې نغدي پیسې نه درلودې او نه تر ضرورت زیات سامان وو چي دی ئې خرڅ کړي او اختری په وکړي نو بیا اختری نه دی باندي واجب^۱.

که په کور کې بنځي نصاب ولري خو خاوندان یې څه نلري:

که په کور کې څو بنځي وي او هره یوه د نصاب په اندازه زر هم لري خو خاوندان ئې دومره پیسې یا نور څه ... نه لري چي و نصاب ته رسېږي نو پرهري بنځي جلا جلا اختری واجب دی^۲.

د اختری لپاره بل ملک ته پیسې لېږل:

پر کوم چا چي اختری واجب وي که هغه د اختری کولو له پاره پیسې و بل ملک ته ولېږي او و بل چا ته د اختری کولو ووايي چي زما له طرفه اختری وکړي نو په دغه طریقو سره په نورو ملکو کې اختری کول صحیح دی شرعاً په دې کې هیڅ قباحت نسته مگر دومره خبره ضروري ده چي دا اختری به د دواړو ممالکو په مشترکه ورځو کې وي یعني په کومه ورځ چي اختری کېږي هغه ورځ به د دواړو مملکتو تر منځ د اختر مشترکه ورځ وي.

مثلاً که د سعودي عرب یوه ورځ د افغانستان تر حساب مخکي اختر وي نو په دغه ورځ چي کوم چا افغانستان ته پیسې د اختری

(1) (له مال کثیر غائب في يد مضاربه او شریکه و معه من الحجرین او متاع البیت ما یضحی به تلزم) [ردالمحتار: شپږم ټوک - ۳۱۲ مخ]، و لو کان علیه دین بحيث لو صرف فيه نقص نصابه لا تجب و کذا لو کان له مال غائب لا یصل الیه فی ایامه) [هنديہ: پنځم ټوک - ۲۹۲ مخ].

(2) فتاوی مفتي محمود: دریم ټوک - ۲۴۶ مخ].

کولو له پاره لېږلي وي نو په همدغه ورځ به اختري نه کوي بلکي په دوهمه يا دريمه ورځ به ئې کوي^۱.

په اختري کي نيابت او وکالت صحيح دى:

په اختري کي نيابت او وکالت صحيح دي يو نفر بل نفر د اختري کولو له پاره خپل وکیل جوړولای سي که دواړه په يوه ملک کي وي که په جلا جلا ملکو کي وي، په خوله، تليفون، خط، برېښنالیک، فاکس يا په کومه بله ذريعه وکیل ټاکل يو رکم دي^۲.

حيوانات په تول سره رانيول:

په کوم حای کي چي په تول سره حيوانات رانيول کېږي پروا نه لري او صحيح دي حکه چي يو خو په دې کار کي چم کم وي او بل ناتجربه کاره خلک د تاوان خخه ساتل کېږي البته د داسي سودا خخه به جنگ او جنجال نه پېښېږي^۳.

(1) و روى عنهما ايضاً ان الرجل اذا كان فى مصر و اهله فى مصر آخر فكتب اليهم ليضحو عنه فانه يعتبر مكان التضحية فينبغى ان يضحوا عنه بعد فراغ الامام من صلاته فى المصر الذى يضحى عنه فيه [رد المحتار: پنځم ټوک - ۲۹۶ مخ].

(2) مصرى و كل و كلاً بان يذبح شاة له و خرج الى السواد فاخرج الوكيل الاضحية الى موضع لا يعد من المصر فذبحها هناك فلو كان الموكل فى السواد جازت اضحيته عنه ولو كان قد عاد الى المصر و علم الوكيل بقدمه لم تجز الاضحية عن الموكل بلا خلاف [رد المحتار: پنځم ټوک - ۲۹۷ مخ].

(3) احسن الفتاوى: شپږم ټوک - ۴۹۷ مخ.

ڄوار لسم فصل

د عقيقي د مسائلو په باره کي يوه مفصله او مدله رساله

د عقيقي معنی:

عقيقه لفظ د عق څخه اخيستل سوی دی او د عق معنی څيرل دي او په دې ځای کي د هغو ورېښتانو نوم دی کوم چي د زېږېدني پر وخت د هلک پر سر راشنه وي او اوومه ورځ خړول کېږي او عقيقه هغه حيوان ته هم ويل کېږي کوم چي په اوومه ورځ د هلک د ورېښتانو د خړولو پر وخت حلالېږي.^۱

د عقيقي کولو وخت:

عقيقه کول هر وخت ادا کېدلای سي خو اوومه ورځ عقيقه کول سنت او بڼه عمل دی.^۲

په عقيقه کي د غوايي خيراتول:

په عقيقه کي د پسه پر ځای غوايي هم خيراتولای سي او د عقيقي سنت پکښې ادا کېږي.^۳

(1) (المغرب: العق الشق ومنه عقيقة المولود وهي شعرة لانه يقطع عنه يوم اسبوعه وبها سميت الشاة التي تذبح عنه. [مرقاة المفاتيح: اتم ٧٤ مخ].) (والعقيقة: الذبيحة التي تذبح عن المولود يوم اسبوعه والاصل في معناها اللغوي: انها الشعر الذي على المولود ثم سمت العرب الذبيحة عند حلق شعر المولود عقيقة على عادتهم في تسمية الشئ باسم سببه او ما يجاوره) [فقه اسلامي: ٢٧٤٥ مخ].

(2) (ولو قدم يوم الذبح قبل يوم السابع واخره عنه جاز الا ان يوم السابع افضل) [تنقيح الحامدية: د وهم ٢٣٣ مخ].

(3) (هي في الجنس والسن والسلامة من العيوب مثل الاضحية من الانعام الابل والبقر والغنم) [فقه

د کوچني عقیقه پر چاده:

د کوچني نفقه چي په مور او پلار کي پر هر چا واجبه وي نو د استطاعت په صورت کي عقیقه هم باید هغه وکړي^۱.

په یوه حیوان کي داخترې، عقیقې او ولیمې نیت کول:

که یو څوک په یوه غوايي کي اضحیه (اختری)، ولیمه (د واده ډوډۍ) او عقیقه (پر کوچني باندي پسه حلالول) درې سره جمع کړي نو دغه کار صحیح دی^۲.

د عقیقې د حیوان هډوکي باید مات نسي:

ښه دا دی چي د عقیقې د حیوان هډوکي مات نه سي بلکي ټول اعضاء سره جلا سي په دې کي د کوچني د هډوکو د سلامتیا ښک فالي ده^۳.

په عقیقه کي څو پسونه حلالول سنت دي؟

پر هلک باندي دوه پسونه حلالول سنت دي او پر نجلی باندي یو پسه حلالول سنت دی^۴.

اسلامي: څلرم ټوک - ۲۷۴۷ مخ].

(۱) حقانيه: شپږم ټوک - ۴۸۶ مخ، رحيميه: لسم ټوک - ۶۱ مخ].

(۲) (وشمل ما لو كانت القرية واجبة على الكل او البعض اتفقت جهاتها ولا كاضحية واحصار... لان المقصود من الكل القرية وكذا لو ازاد بعضهم العقيقة عن ولد قد ولد له من قبل لان ذلك جهة التقرب بالشكر على نعمة الولد) [رد المحتار: شپږم ټوک - ۳۲۶ مخ].

(۳) (ويستحب ان تفصل اعضاءها ولا تكسر عظامها تفاقولا بسلامة اعضاء المولود لما روي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت السنة شاتان مكافئتان عن الغلام وعن الجارية شاة تطبخ حدولا (اي لا يكسر لها عظم وانما تطبخ عضوا عضوا) [فقه اسلامي: څلرم ټوک - ۲۷۴۹ مخ].

(۴) (عن ام كرز ... قالت وسمعت يقول عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة ولا يضر كم ذكرانا كن

د عقیقی د پوست خخه گتہ اخیستل:

د عقیقی د پوست خخه خپله گتہ اخیستل او یا د هغه د قیمت خخه گتہ اخیستل جائز دي حڪه چي كوم شرائط په اختري كي واجب دي هغه په عقیقه كي مستحب دي^۱.

د هلک او انجلی حکم یو دی:

په عقیقه کبني د هلک او انجلی حکم یو دی^۲.

د عقیقی په نیت درانیول سوی حیوان حلالبدل ضروري ندي:

د عقیقی په نیت چي كوم حیوان رانیول سي د هغه حلالبدل واجب نه دي بل کار هم حنی اخیستل کېدلای سي لکه خیرات، صدقه، هدیه و غیره حڪه چي عقیقه مسنون عمل دی^۳.

او اناثا) [بوداؤد: دوهم ټوک - ۳۹۲ مخ، کذا فی مرقاة المفاتیح: اووم ټوک - ۷۴ مخ]. (ولوذبح عن الغلام شاة وعن الجارية شاة جازان النبي ﷺ عق عن الحسن والحسين كبشا كبشا الخ) [تنقیح الحامديه: دوهم ټوک - ۲۳۳ مخ].

(۱) (وحكمها كاحكام الاضحية) [تنقیح الحامديه: دوهم ټوک - ۲۳۳ مخ]. الجواب: چونكه شرائط واجبه في الاضحية عقیقه مین محض مستحب هین اس لئے تصدق بالقیمت بهي مستحب هوگا اور انقاع بالجد کے جواز مین کوئي شبه نهین [امداد الفتاوی: دریم ټوک - ۶۱۹ مخ].

(۲) (مالک عن جعفر بن محمد عن ابيه انه قال وزنت فاطمة بنت رسول الله ﷺ شعر حسن وحسين وزينب وام كلثوم فتصدقت بزنة ذلك فضة). (مالک عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن محمد بن علي بن الحسين انه قال وزنت فاطمة بنت رسول الله ﷺ شعر حسن وحسين فتصدقت بزنته فضة) [موطا امام مالک: ۴۹۴ مخ].

(۳) (وكان من جنسه واجب اي فرض كما سيصرح به تبعاً للبحر والدر وهو عبادة مقصودة الضمير راجع للذئذ بمعنى المنذور.... فهذا صريح في ان الشرط كون المنذور نفسه عبادة مقصودة) [ردالمحتار: دریم ټوک - ۷۳۵ مخ]، (لان الشراء بنية العقیقه وان كان بمعنى النذر ولكن يشترط لانقضاء النذر ان يكون المنذور عبادة مقصودة) [امداد الاحكام: ثلرم ټوک - ۲۰۷ مخ].

عقیقہ د ژوند سره اړه لري:

هلک یا نجلی چي ژوندي وي نو عقیقہ کول ئې مستحب دي او تر مرگ وروسته د عقیقې کولو استحباب ثابت نه دی مگر که ئې شوک په دې امید کوي چي کوچنی به زما شفاعت وکړي نو گنجائش ئې سته^۱.

د عقیقې مشروعیت او فلسفه:

د شرعي احکامو په مشروعیت کي عیني حکمتونه پټ وي، د عقیقې د مشروعیت او د اوومي ورځي د رعایت عیني حکمتونه علماوو بیان کړيدي محض د مشروعیت د حکمتو او فلسفو په باره کي د اسلام لوی محدث او مفسر حضرت شاه ولي الله صاحب دهلوي رحمۃ اللہ علیہ فرمائي:

(وكان فيها مصالح كثيرة راجعة الي المصلحة الملية والمدنية والنفسية فاباها النبي ﷺ وعمل بها ورغب الناس فيها)^۲.

ترجمه: په عقیقہ کولو کي ډېر مصلحتونه دي چي د هغوی تعلق د ځان، ټولني او د ملک د مصالحو سره وو نو د دغه مصالحو د وجهي نبي کریم ﷺ په هغه باندي عمل وکړ او خلگو ته ئې هم رغبت ورکړ.

(1) عقیقہ زندگي میں کيا جاتا ہے مرنے کے بعد عقیقہ کا مستحب ہونا ثابت نہیں اگر مردہ بچہ کے عقیقہ کو مستحب نہ سمجھا جائے محض شفاعت کي امید او مغفرت کي لالچ سے کر ديا جائے تو گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ [فتاویٰ رحیمية: لسم ټوک - ٦٢ مخ].

(2) حجة الله البالغة: دوهم ټوک - ١٤٤ - ١٤٨ مخونه.

حضرت شاه ولي الله رحمۃ اللہ علیہ د عقیقی فائدي داسي بيانوي:

اوله فائده: په معاشره کي د هلک خپل نسب متعارف او په خلگو پېژندل يو ضروري کار دى ترڅو د معاشرې خلگو ته دا معلومه سي چي دغه هلک د فلانکي سړي زوى دى او هيڅوک د هغه هلک په باره کي نامناسبه خبره ونه کولای سي، د دغه تعارف لپاره خو يو صورت دا هم وو چي دغه سړى خپله په کوڅو کي گرځېدلای چي زما کره هلک پيدا سوى دى نو ښکاره خبره ده چي دغه خبره د برداشت نه وه ځکه نو که خلگ و عقیقی ته راوغوښتل سي او يا هغوى ته غوښتي ور ولېږدول سي نو د هغه د وجهي څخه خلگو ته دا معلومېږي چي د دغه سړي کره نجلۍ يا هلک پيدا سوى دى.

دوهمه فائده: په انسان کي د سخاوت ماده پيدا کېږي او د بدو صفاتو لکه بخل او کنجوسۍ څخه د ساتلو يو تدبير دى چي د انسان يو خوبى بلل کېږي.

د عقیقی مذهبي او ملي فائدي:

اوله فائده: د عقیقی د مذهبي او ملي فوایدو څخه يوه اهمه فائده دا ده چي په دې کي د ملت ابراهيمي سره د تعلق مظاهره وي ځکه چي په عيسايانو کي چي کوم هلک پيدا کېږي نو هغه ته په ژړ رنگ په اوبو کي رنگ ورکول کېږي چي هغه ته دغه خلگ (معموديه)، (پیتسمه) وائي او د دې په باره کي دغه آيت کریمه

نازل سو:

صِبْغَةَ اللَّهِ ^ط وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً ^ط وَخُنُّ لَهُ عَبِيدُونَ

[البقرة-۱۳۸] 

ترجمه: مورد د الله رنگ قبول کړی او د الله تر رنگ بل د چا رنگ ښه کېدلای سي او مورد دغه الله عبادت کوونکي یو. **دوهمه فائده:** او بل د دې په مقابل کي د مسلمانانو لپاره دا ضروري ده چي هغه خپل نسبت د ملت ابراهيمي سره واضح کړي د مسلمانانو د ژوند په عامو کارونو کي باید داسي طریقي وي چي د هغوی څخه د ملت ابراهيمي تعلق معلومېږي، په ملت ابراهيمي کي دا خبره مشهوره او معلومه ده چي ده مبارک د خپل زوی پر ځای یو پسه حلال کړي.

د دې څخه ماسوا په مشهورو کارو کي یو حج هم دی چي په هغه کي ذبح او د ورېښتانو خریل هم دي په عقیقه کولو سره د ملت ابراهيمي سره د دغه معلومو افعالو او امورو سره نسبت پیدا کېږي ځکه نو د مذهبي تعلق د مظاهري لپاره یو غټ صورت دی.

دریمه فائده: یوه بله اهمه نکته دا هم ده چي په دې عقیقه کي د تابعدارۍ او انقیاد یوه نمونه ده ځکه چي د هلک پر پیدا کېدو باندي د دغي عقیقې څخه داسي وسول لکه څنگه چي ده مبارک خپل زوی د الله پاک په دربار کي پېش کړ چي د اتباع او

فرمانبرداري. معراج دي^۱.

خلورمه فائده: په عقيقه کولو کي يوه نکته او راز دا هم دي چې وانسان ته خپل زوی ډېر گران وي د هلک پر زېږېدنه باندي مور او پلار ته ډېره خوشحالي وي او د مستقبل د اميدونو د فکر او سوچ له وجهي د کور هر فرد د خوشحالي او سرور څخه ډک وي د دې لپاره ضروري ده چې د تشکر په خاطر يو څه خيرات کړي او د خيرات کولو بڼه صورت دغه قرباني يعني عقيقه ده^۲.

پنځمه فائده: د عقيقي غوښي و فقيرانو، مسکينانو، دوستانو او قريبانو ته تر مړېدو پوري ورکول طبعاً د هغوی د زړونو څخه دعاوي راوړي چې په هغه سره د هلک مستقبل روښانه کېږي، عقيقه د فقيرانو او مسکينانو، دوستانو او قريبانو د دعاوو د حصول يو بڼه ذريعه ده.

تسبيح يعني د اوومي ورځي درعايت کولو فلسفه:

دا خبره ثابته ده چې په عقيقه کي بڼه دا دي چې عقيقه د هلک يا نجلی د زېږېدني پر اوومه ورځ وي حضرت شاه ولي الله رحمته الله عليه فرمائي که د هلک د زېږېدني پر وخت دا ضروري وبلل سي نو دا امکان لري چې د هلک و مور او پلار ته تکليف وي ځکه چې په دې وخت کي د کور ټول خلگ د کوچني او د مور په حال معلومولو کي

(1) حجة الله البالغة: دوهم ټوک - ۱۴۴ - ۱۴۸ مخونه].

(2) الذبائح في الشريعة الاسلامية: ۲۸۳ مخ، د حقانيه: شپږم ټوک ۴۸۵ مخ په حواله.

مصروف او مشغول وي، په داسي وخت کي و هغوی ته د عقيقي کولو حکم کول داسي نه وي چي د هغوی د تکليف باعث سي، پر دې سربېره کله کله د حيوان په پيدا کولو کي تکليف پېښېږي او د لزوم په صورت کي ټوله خاندان د دغو ټولو مشکلاتو سره مخامخ نه سي ځکه نو داسن سول چي عقيقه پر اوومه ورځ وي او يوه هفته قابل اعتماد وخت دی.^۰

د لوی اختر په ورځو کي عقيقه کول:

د لوی اختر په ورځو (ايام نحر) کي عقيقه کول صحيح ده.^۰

عقيقه سنت ده که مستحب؟

د امام مالک، امام شافعي او امام احمد رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ په نزد عقيقه سنت مؤکده ده او د امام احمد په نزد په يوه روايت کي واجب ده او د امام اعظم رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ په نزد مستحب ده او د امام اعظم رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ و طرف ته چي د عقيقي د بدعتوالي قول منسوب سوی دی دا پر امام ابو حنيفه رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ باندي بهتان دی.^۰

اول حديث: په بخاري شريف کي د حضرت سلمان الضبي

رضي الله عنه څخه روايت دی چي رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرمايلي دي چي د هر کوچني پر پيدا کېدو باندي عقيقه سنت ده پس تاسي د ده د طرف

(1) حجة الله البالغة: دوهم ټوک - ۱۴۴ - ۱۴۸ مخونه].

(2) فتاوی رحيميه: لسم ټوک - ۵۹ مخ.

(3) مالابدمنه: دوهم ټوک - ۴۹۱ مخ.

خنه ويني توي كړئ (يعني يو حيوان حلال كړئ) او د ده خنخه هغه شيان ليري كړئ كوم چي تكليف وركوي (مطلب د سر وړپښتان وړ وخریاست)^۱.

دوهم حديث: او په نسائي شريف كي د حضرت سمرة بن جندب رضي الله عنه خنخه روايت دئ چي رسول الله صلی الله علیه و آله فرمايلي دي چي: هر كوچنی د خپلي عقيقي په بدل كي گرو دئ د ده د طرفه خنخه دي اوومه ورغ ذبح وسي نوم دي پر كښپښول سي او د سر وړپښتان دي وړ وخريل سي^۲. امام احمد رحمته الله عليه عليه فرمايلي دي چي د گرو معنى دا ده چي كوم وخت د كوچني عقيقه ونه سي نو د قيامت په ورغ دي د خپل مور او پلار شفاعت نه كوي لكه خرنگه چه گرو ايښوول سوي شي و خپل مالک ته گټه رسولای نه سي^۳.

د عقيقي د حيوان غوښه بايد خنځه تقسيم سي؟

دا مستحب ده چه د عقيقي د حيوان سر (كله) و سر خريونكي ته وركړي يو ورون يې و دائي ته وركړي، دريمه حصه غوښي ئې و فقيرانو ته وركړي نوري پاته غوښي ئې په خپله و خوري يا ئې پر

(1) (عن سلمان بن عامر الضبي رضي الله عنه) قال سمعت رسول الله صلی الله علیه و آله يقول مع الغلام عقيقة فاهريقوا عنه دما واميطوا عنه الاذى) [بخاري دوهم ټوك - ۸۲۲ مخ، كذا في مرقاة المفاتيح: اتم ټوك - ۷۴ مخ].

(2) (عن سمرة بن جندب رضي الله عنه) عن رسول الله صلی الله علیه و آله قال كل غلام رهين بعقيقته يذبح عنه يوم سابعه ويحلق راسه ويسمي) [سنن النسائي: دوهم ټوك - ۱۸۸ مخ].

(3) (ملايد منه: دوهم ټوك - ۴۹۲ مخ).

خپلو دوستانو او اشنایانو باندي تقسیم کړي. د عقیقې پوست دي خیرات کړي یا دي ئې خپله استعمال کړي او په مټکه کې دي ئې نه پټوي ټکه چې دا د مال ضائع کېدل دي.^۱

د پیدا سوي کوچني سر وروخړوئ:

د نوي زېږېدلي کوچني سر وروخړوئ تر خړیلو وروسته د دغه کوچني د سر د ورېښتانو د وزن په اندازه سپین زر خیرات کړئ د سر ورېښتان او نوکان ئې په مټکه کې پټ کړئ، دغه راز د همیشه لپاره په مټکه کې د هغو شیانو پټول په کار دي کوم چه د انسان د بدن څخه جلا کېږي لکه ورېښتان، نوکان، غابونه او داسې نور، دا په کار ده چې د زېږېدلي کوچني په سر پوري زعفران یا صندل ور وموړي.^۲

د عقیقې کولو مستحبه ورځ:

د عقیقې مستحبه طریقه دا ده چې په اوومه ورځ وسي او که اوومه ورځ نه وي نو څوارلسمه ورځ یا یویشتمه ورځ.^۳

کوم حیوان چې د اختري لپاره مناسب وي هغه...:

کوم حیوان چې د اختري لپاره مناسب وي هغه حیوان د عقیقې

(1) ملابد منه: دوهم ټوک - ۴۹۶ مخ.

(2) (قال سمعت ابي بريدة يقول كنا في الجاهلية اذا ولد لاحدنا غلام ذبح شاة ولطخ راسه بدمها فلما جاء الله بالاسلام كنا نذبح شاة ونحلق راسه ونلطخه بزعفران [ابوداؤد: دوهم ټوک - ۳۹۳ مخ، كذا في الفقه الاسلامي: ٢٧٤٨ مخ]

(3) (والحق ان مذهبنا استحبابها السابع بعد يوم الولادة او للرابع عشر او الحادي وعشرين ويسمي في ذلك اليوم) [العرف الشدى شرح الترمذي: دوهم ټوک - ۴۱۰ مخ].

لپاره هم مناسب دى^۱.

د غبرگوليانو عقيقه كول:

که دوه غبرگوليان يو خای پيدا سي نو عقيقه ئې مکرره کېږي^۲.



د مولود (پيدا سوي هلک يا انجلى) احکام

د هلک په غوږ کې اذان او اقامت كول:

د هلک د پلار لپاره مستحب دا دى چې د هلک په راسته غوږ کې اذان وروکړي او په چپه غوږ کې ئې اقامت وروکړي^۳.
په راسته غوږ کې دغه الفاظ ويل:

دا هم سنت دى چې د مولود په راسته غوږ کې دغه الفاظ ووائې: (واني اعينه/ا اعينه بک وذريتها/وذريته من الشيطان الرجيم) وفي مسند ابن رزين انه قرافي اذن مولود (اي اليمني) سورة الاخلاص^۴.

(1) هى فى الجنس والسن والسلامة من العيوب مثل الاضحية [فقه اسلامي: خلرم ټوک - ٢٧٤٧ مخ].

(2) (وتتعدد العقيقة بتعدد الاولاد فلو ولد له توامان كان لهما عقيقتان ولاتكفي واحدة عنهما) [فقه اسلامي: خلرم ټوک - ٢٧٤٧ مخ].

(3) (يستحب للوالد ان يؤذن في اذن المولود اليمنى وتقام الصلوة في اليسرى حين يولد) [فقه اسلامي: خلرم ټوک - ٢٧٥٠ مخ].

(4) [فقه اسلامي: خلرم ټوک - ٢٧٥٠ مخ].

د هلک يا انجلی پر تالو خورما ورموړل:

دا هم سنت دي چي خرما وژول سي او د هلک يا انجلی پر تالو باندي وروموړل سي او خوله ئې ور خلاصه کړي ترڅو نس ته يې يو څه ور داخل سي او که خرمانه وه نو بل خوږ شي دي استعمال سي^۱.

مور او پلار ته مبارکي ورکول:

دا هم مستحب او بڼه کار دئ چي و پلار او مور ته ئې مبارکي ورکول سي چي الله تعالی دي په هلک يا انجلی کي برکت واچوي او داسي نور...^۲.

په اوومه ورځ سر خړول او نوم ايښول:

او دا هم مستحب دئ چي په اوومه ورځ د هلک سر وروخړول سي او د عقيقي تر ذبح وروسته نوم پر کښېښول سي او ورېښتان ئې د سپينو يا سروزور سره وتلل سي او خيرات سي^۳.

سنتول څه وخت مکروه دي؟

د زېږېدني په ورځ او په اوومه ورځ سنتېدل د احنافو په نزد

(1).... عن ابي موسى قال ولد لي غلام فاتيت به النبي ﷺ فسماه ابراهيم وحنكه بتمره [بخاري: دوهم ټوك - ۸۲۱ مخ]. (ويسن ان يحنك المولود بتمره بان تمضع ويدلك بها داخل فمه ويفتح فمه حتى ينزل الى جوفه منها شيء فان لم يكن تمر فيحنكه بحلو.... [فقه اسلامي: څلرم ټوك - ۲۷۵۰ مخ].

(2) (ويندب ان يهنأ الوالد بان يقال له بارك الله في الموهوب لك وشكرت الواهب وبلغ اشدّه ورزقت بره) [فقه اسلامي: څلرم ټوك - ۲۷۵۱ مخ].

(3) (ويستحب حلق راس المولود في اليوم السابع من ولادته وان يسمي فيه بعد ذبح العقيقة ويتصدق بوزن شعره ذهباً او فضة) [فقه اسلامي: څلرم ټوك - ۲۷۵۱ مخ].

مکروه دي^۱.

د هلک او انجلی سنتول:

د هلک او نجلی دواړو سنتېدل د احنافو په نزد سنت مؤکده

دي^۲.

د سنتولو حکم:

د سنتېدلو حکم دا دی چې ډېره پاکي راسي او مسلمان د نورو کفارو څخه جلا سي او دا هم سنت دی چې پلار پر خپل زوی بڼه نوم کښېږدي^۳.

څه ډول نومان ایښول بڼه ندي؟

داسي نومونه چې د هغه معنی غلطه وي او یا بد نومونه وي ایښوول ئې مکروه دي لکه شیطان، ظالم، عاصیه^۴.
زیات نومونه ایښول:

تر یوه زیات نومونه ایښول صحیح دي مگر بڼه دا دی چې یو نوم وي^۵.

(1) (ویکړه الختان يوم الولادة ويوم السابع عند الحنفية لانه من فعل اليهود) [فقه اسلامي: څلرم ټوک - ۲۷۵۱ مخ].

(2) (والختان للذكر بقطع الجلد التي تغطي الحشفة سنة مؤكدة عند المالكية والحنفية للذكور والخفاس في النساء مكرومة وهي قطع ادلى جزء من الجلد التي في اعلى الفرج) [فقه اسلامي: څلرم ټوک - ۲۷۵۱ مخ].

(3) (وحكمة الختان المبالغة في الطهارة والنظافة وتمييز المسلم من غيره ويسن ان يحسن الوالد اسم المولود...) [فقه اسلامي: څلرم ټوک - ۲۷۵۲ مخ].

(4) (وتكره الاسماء القبيحة كشیطان وظالم وشهاب...) [فقه اسلامي: څلرم ټوک - ۲۷۵۲ مخ].

(5) (ويجوز التسمية باكثر من اسم واحد والاقتصار على اسم واحد اولى لفعله ﷺ باولاده) [فقه

شهنشاه او شاه جهان نوم اينبول:

شهنشاه او شاه جهان نوم اينبول جائز نه دي^۱.

د عبدالنبي د نوم اينبول:

د عبدالنبي د نوم اينبولو څخه ډېرو علماوو منع كړې ده^۲.

يو څوك په بنه القابو نومول نه په بدو:

يو څوك په داسي نوم نومول چي هغه بد په وړي حرام دي مگر

په بنه القابو سر نومول بيا بنه دي لكه فاروق، اسد الله...^۳.

داسي نوم اينبول چي لائق يې الله ﷻ وي:

داسي نوم پريو چا اينبول چي د هغه لائق يوازي الله ﷻ

حرام دي^۴.

د سرور پښتان په مټكه كي بنخول:

د نجلی او هلک ور پښتان چي و خريل سي نو بنه دا دي چي په

مټكه كي دفن سي^۵.

اسلامي: څلرم ټوك - ۲۷۵۳ مخ].

(1) (ولاتجوز التسمية بملك الاملاك وشاهان شاه ومعناه ملك الاملاك وليس ذلك الا الله) [فقه

اسلامي: څلرم ټوك - ۲۷۵۳ مخ].

(2) (والتسمية بعبد النبي قد تجوز اذا قصد به التسمية لا النبي ﷺ) [فقه اسلامي: څلرم ټوك - ۲۷۵۳ مخ].

[فقه اسلامي: څلرم ټوك - ۲۷۵۳ مخ].

(3) (ويحرم تلقيب الشخص بمايكراه وان كان فيه كلالعور والاعمش الخ وتجوز الالقاب الحسنة

كالقاب الصحابة مثل عمر الفاروق...) [فقه اسلامي: څلرم ټوك - ۲۷۵۳ مخ].

(4) (ويحرم التسمية بما لا يليق الا بالله كقدوس والبروخالق، والرحمن، لان معنى ذلك لا يليق بغيره

تعالى) [فقه اسلامي: څلرم ټوك - ۲۷۵۳ مخ].

(5) (فاذا قلم اظفاره او جز شعره ينبغي ان يدفن ذلك الظفر والشعر المجزوز) [هندييه: پنځم ټوك -

وأخرد عوانا ان الحمد لله رب العلمين
ولا تنسوننا من صالح دعائكم

مأخذ او مراجع

شماره	کتاب	طبع
۱	تفسیر ابن کثیر	مکتبه رشیدیہ کوئٹہ
۲	معارف القرآن	ادارۃ المعارف کراچی
۳	صحیح البخاری	قدیمی کتب خانہ کراچی
۴	صحیح المسلم	قدیمی کتب خانہ کراچی
۵	سنن ابی داؤد	میر محمد کتب خانہ کراچی
۶	جامع الترمذی	مکتبه رحمانیہ لاہور
۷	سنن النسائي	قدیمی کتب خانہ کراچی
۸	شرح معانی الآثار للطحاوی	مکتبه حقانیہ ملتان
۹	سنن ابن ماجه	قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۰	مؤطا امام مالک	نور محمد کار خانہ کراچی
۱۱	مشکوٰۃ المصابیح	امیر حمزہ کتب خانہ کوئٹہ
۱۲	الترغیب والترہیب	دار الفکر بیروت
۱۳	اعلاء السنن	ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی
۱۴	فیض القدير	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۵	السنن الكبرى للبيهقي	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۶	بذل المجهود	مکتبۃ الشیخ کراچی
۱۷	عرف الشذی شرح الترمذی	مکتبه رحمانیہ لاہور
۱۸	مرقاۃ المفاتیح	مکتبه رشیدیہ کوئٹہ
۱۹	نصب الرايه	مکتبه حقانیہ پشاور
۲۰	زاد المعاد	مؤسسۃ الريان بیروت
۲۱	فتح الباری	قدیمی کتب خانہ کراچی
شماره	کتاب	طبع
۲۲	کشف الباری	مکتبه فاروقیہ کراچی

مکتبه رشیدیہ کوئٹہ، ایچ ایم سعید کراچی	الدر المختار مع رد المحتار	۲۳
ایچ ایم سعید کراچی	تقریرات الرافی	۲۴
مکتبه رشیدیہ کوئٹہ	بدائع الصنائع	۲۵
مکتبه رشیدیہ کوئٹہ	الهنديہ	۲۶
مکتبه رشیدیہ کوئٹہ	البزایہ	۲۷
مکتبه رشیدیہ کوئٹہ	الخانیه	۲۸
مکتبه المنار کوئٹہ	مجمع الانهر	۲۹
مکتبه المنار کوئٹہ	ملتی الابحر	۳۰
مکتبه المنار کوئٹہ	درمنتقى	۳۱
مکتبه امدادیہ کوئٹہ	تنقیح الحامدیہ	۳۲
مکتبه رشیدیہ کوئٹہ	خلاصۃ الفتاوی	۳۳
مکتبه رشیدیہ کوئٹہ	الفقه الاسلامی وادلتہ	۳۴
قدیمی کتب خانہ کراچی	التاتار خانیه	۳۵
مکتبه رشیدیہ کوئٹہ	البحر الرائق	۳۶
مرکز اهل السنة هند	تبیین الحقائق	۳۷
مرکز اهل السنة هند	حاشیة الشيخ الشلبی علی تبیین الحقائق	۳۸
مکتبه رشیدیہ کوئٹہ	فتح القدير	۳۹
مکتبه القدس کوئٹہ	مراقی الفلاح	۴۰
مکتبه القدس کوئٹہ	حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح	۴۱
مکتبه رشیدیہ کوئٹہ	القدوري	۴۲
قدیمی کتب خانہ کراچی	الجوهرة النيرة	۴۳
قدیمی کتب خانہ کراچی	اللباب في شرح الكتاب	۴۴
طبع	کتاب	۴۵
قدیمی کتب خانہ کراچی	الاختیار لتعلیل المختار	۴۶
مکتبه حنفیہ کوئٹہ	الهدایة	۴۷

۴۸	الكفايه شرح الهدايه	مكتبه رشيديه كوئته
۴۹	حاشية الطحطاوي على الدرالمختار	دارالمعرفة بيروت
۵۰	شرح المجله لسليم رستم باز	مكتبه فاروقيه پشاور
۵۱	صغيري وكبيرى	مكتبه اسلاميه كوئته
۵۲	المبسوط للسرخسي	مكتبه رشيديه كوئته
۵۳	مجموعه رسائل اللكنوي	انتشارات شيخ الاسلام احمد جامي
۵۴	حجة الله البالغة	نور محمد كارخانه كراچي
۵۵	امداد الفتاوى	مكتبه دارالعلوم كراچي
۵۶	امداد الاحكام	مكتبه دارالعلوم كراچي
۵۷	كفايت المفتي	دارالاشاعت كراچي
۵۸	فتاوى رحيميه	دارالاشاعت كراچي
۵۹	احسن الفتاوى	ايچ ايم سعيد كراچي
۶۰	فتاوى حقانيه	اكوره ختک پشاور
۶۱	فتاوى مفتي محمود	مشتاق پريس لاهور
۶۲	فتاوى محموديه	جامعه فاروقيه كراچي
۶۳	آپ کے مسائل اور ان کا حل	مكتبه لدهيانوي كراچي
۶۴	خير الفتاوى	مكتبه امداديه ملتان
۶۵	فقهية مقالات	ميمن اسلامك پبلشرز
۶۶	فتاوى فريديه	اهتمام واشاعت حافظ حسين احمد پشاور
۶۷	مابلد منه (مسائل حنفي مدلل)	فيضي كتب خانه كوئته
۶۸	قرباني کے فضائل و مسائل	اداره اسلاميات لاهور

**Get more e-books from www.ketabton.com
Ketabton.com: The Digital Library**